



مِصْبَاحُ الرَّجَائِ

شرح اردو

مشکلاتِ اَیْنِ مَاجَہ

منتخب از اقادات

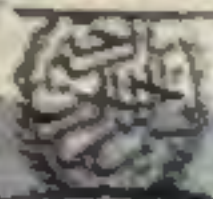
حضرت مولانا ریاست علی صاحب بخنوری ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند و جبرائیل

مؤلف

مولانا قاری اسعد قاسم نبیل قاسمی فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

مکتبہ لغمانیہ ۳۶- جی لاندھی نزد دارالعلوم کراچی



تَطْعَمُ الرِّسُولَ فَقَدْ اطَاعَ اللَّهَ
ہرملہ تفرق محفوظ ہیں

مِصْبَاحُ الرُّجَا جَهْ

شرح اردو

مشکلاتِ ابنِ ماجہ

منتخب از افادات

حضرت مولانا ریاست علی صاحب مجتہدی قلم تعلیمات دارالعلوم دہلی و محقق حدیث

مؤلف

مولانا قاری اسعد قاسم نبیل قاسمی فاضل دارالعلوم دیوبند

ناشر

ملکیتہ العالیہ، ۳۶ جی لائن، نزد دارالعلوم کراچی

﴿پیشکش: طوبی لا بحریری راو لپنڈی﴾

معاون خصوصی: مولانا اورلیس صاحب، خطیب

جامع مسجد سیدنا حمزہؓ، F10، اسلام آباد

کتاب

مِصْبَاحُ الزَّجَّاجَةِ شرح اردو مشکلات

ابن ماجہ

منتخب افادت: مولانا ریاست علی بجنوری صاحب،

محدث دیوبند

مؤلف: مولانا اسعد قاسم سنبھلی قاسمی فاضل دیوبند

چنانچہ ہمت کرتے ہوئے سب سے پہلے دارالعلوم کے پندرہ سالہ امتحانی سوالات جمع کئے گئے جن کے حصول کیلئے غیر معمولی دوڑ دھوپ کرنی پڑی اس کے بعد اپنے علمی محسن اور شفیق اساتذہ کے سامنے پوری صورت حال رکھی اور اپنے عزم کا بھی بلا تردد و تذبذب اظہار کر دیا۔ حضرات موصوف نے نہ صرف یہ کہ ہمت افزائی بلکہ اس حل کا نقشہ و خاکہ سمجھایا اور نہایت قیمتی مشوروں سے نوازا۔ چنانچہ اسی انداز پر فوراً کام کا آغاز کر دیا گیا اور رمضان کے پورے مہینے اسی کی تالیف و ترتیب میں منہمک رہا۔

عید الفطر کے بعد جب راقم سطور کو بغرض تعلیم ندوۃ العلماء لکھنؤ جانا ہوا تو وہاں ندوہ کی عظیم لائبریری سے بھرپور استفادہ کا موقع ملا اور کچھ مجمل احادیث خال محترم حضرت مولانا زکریا صاحب قاسمی مدظلہ (محدث ندوۃ العلماء) سے حل کیں اور بعض پیچیدہ و مشکل احادیث میں دوسرے خال محترم مفسر و محدث حضرت مولانا خلیل الرحمن سجاد ندوی (مدیر الفرقان لکھنؤ) سے مدد لی گئی اور موصوف ہی کے قیمتی و پر علم فرمودات کی روشنی میں ان احادیث کی شرح کی گئی عید الاضحیٰ کے بعد مخدومی حضرت مولانا محمد منظور نعمانی ادام اللہ ظلالہ علینا کے مشورہ اور حکم کے بموجب جب دوبارہ دارالعلوم ہی میں تعلیمی مراحل طے کرنے کا فیصلہ ہوا۔ اور ایک بار پھر بحیثیت طالب علم دارالعلوم دیوبند میں حاضری ہوئی تو یہاں پہنچ کر دارالعلوم کی عظیم الشان لائبریری سے استفادہ کا وہ موقع ملتے آگیا جس کا میں بے حد متمنی تھا۔

چنانچہ ماہ محرم الحرام سے انتہائے توجہ، اہتمام، محنت و لگن، دل چسپی و دل جمعی کے ساتھ اس حل کی تکمیل کی جانب تیزی سے قدم بڑھاتا رہا اور آٹھ، نو مہینے کی مسلسل عرق ریزی کے بعد ۲۷ جمادی الاولیٰ بوقت بعد نماز جمعہ اس حل کی تالیف و ترتیب سے فارغ ہوا۔ مشکلات کی توضیح و تشریح کرتے ہوئے میں نے حضرت مولانا ریاست علی صاحب مدظلہ (استاذ حدیث و ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند) کے اسباق کو بنیاد بنایا ہے جو قلمبند ہوئے راقم سطور کے پاس موجود تھے۔

دوران تالیف جن احادیث کے بارے میں شروعات سے کچھ دستیاب نہ ہو سکا تو ان کو حضرت الاستاذ کی خدمت میں جا کر حل کیا گیا اور آپ ہی کے مطالعہ و فہم کی روشنی میں ان احادیث کی تشریح کی گئی ہے اور جو احادیث کچھ زیادہ پیچیدہ تھیں تو ان کیلئے حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب عظمیٰ مدظلہ (محدث کبیر دارالعلوم دیوبند) کی طرف رجوع کیا اور آپ کے قیمتی فرمودات سے بروقت بہت مدد ملی، جبکہ آخر میں انجی المعظم استاذی المکرم حضرت مولانا عمران ذاکر صاحب قاسمی سنبھلی کی علمی شخصیت سے بھی خصوصی استفادہ کا موقع ملا۔

اس شرح کی ترتیب و تالیف میں جن امور کا خصوصاً لحاظ رکھا گیا ہے وہ کچھ اس طرح ہیں:

- سالانہ امتحان کی پچیدگیوں کو دور کر کے انہیں از سر نو سہل انداز میں مرتب کیا گیا۔
- جہاں ضرورت سمجھی وہاں اپنی جانب سے سوالات قائم کئے گئے اور ہر پرچہ میں عموماً تین تین سوالات رکھ کر ان کے جوابات بالترتیب قلمبند کئے گئے۔
- حدیث باب کی مکمل تفتیش و تحقیق کی گئی اور ہر شرح سے اس کا عطر لے لیا گیا۔
- زیر بحث حدیث کو اس طرح حل کیا گیا کہ باب کے ذیل میں آنے والی احادیث خود بخود حل ہو جائیں۔

- حدیث باب کا ترجمہ سادہ اور سلیس زبان میں کیا گیا نیز سیاق و سباق کے تقاضوں کے پیش نظر محذوفات کو اندرون بریکٹ اجاگر کر دیا گیا۔
- جوابات میں حتی الامکان یہ کوشش رہی کہ جو جواب دیا جائے وہ اکابر رحمہم اللہ کی زبان میں ہو اسی بنا پر شرح میں اقتباسات کی بہت کثرت ہے۔
- دوران جواب جو عبارت نقل کی گئی ہے اور جن جن کتابوں سے استفادہ کیا ہے حاشیہ میں ان سب کا حوالہ قلمبند کر دیا ہے نیز تفصیل طلب حضرات کیلئے زیر بحث مسئلہ میں ان عمدہ کتب کی نشاندہی کر دی گئی ہے جو اس موضوع پر اصولی مأخذ کا درجہ رکھتی ہیں، ان حواشی کی وجہ سے حوالہ کا یہ سلسلہ بعض جگہ بہت طویل ہو گیا ہے جب کہ آخر میں قصے تخفیف کر دی گئی ہے۔

- جہاں ممکن نے کسی موضوع پر مضمون کی فرمائش کی ہے وہاں اپنی مصروفیت کی بنا پر مشہور و معروف ادباء اور صاحب قلم مصنفین کے مضامین کو ان کی سلاست جامعیت اور اختصار کے پیش نظر بعینہ نقل کر دیا ہے اور جہاں حذف و ترمیم ضروری سمجھی وہاں حاشیہ میں اس کی صراحت کر دی ہے جب کہ دوسری جگہوں پر راقم سطور نے مضامین خود لکھے ہیں اور ان تمام مضامین میں یہی ہمت پیش نظر رہی ہے کہ طلباء کو صرف مضمون لکھنے کا انداز بتا دیا جائے اور دلائل سے دوران مضمون قطعاً پھیر چھاڑ نہ کی جائے اس کے بعد مضمون کے اختتام پر زیر بحث مسئلہ کے دلائل بھی بالترتیب درج کر دیئے ہیں تاکہ طلباء اس مضمون کو درج ذیل دلائل کی مدد سے ایک مبسوط مضمون کی شکل دے سکیں۔

ان امور کا لحاظ رکھتے ہوئے اس حل کی ترتیب و تالیف میں نہایت محنت و مشقت اور غیر معمولی کاوش کرنی پڑی ہے اور سو سے متجاوز کتابوں کا مطالعہ کرنے کے بعد ہی اس کی تکمیل ممکن ہو سکی ہے جو آخر میں ”فہرست مأخذ“ کے عنوان سے نقل کر دی گئی ہیں اس محنت کا اندازہ

وہی اصحاب لگا سکتے ہیں جو خود اس انداز کے کام کو انجام دے چکے ہوں۔ اگر شرکاء دورہ شد
نے اس ٹوٹی پھوٹی محنت کو قبول کر لیا تو راقم سطور عنقریب ایک شرح پیش کرنے کی جسارت کرے گا جو
اپنے انداز بیان، دلائل و براہین اور زور اسلوب کے لحاظ سے ایک ممتاز شرح ہوگی اللہ تعالیٰ
اس کی تالیف کی توفیق عطا فرمائے۔

بڑی ناسپاسی ہوگی اگر اس مرحلہ پر میں اپنے محترم استاد حضرت مولانا قاری عبدالرؤف
صاحب بلند شہری (استاذ دارالعلوم دیوبند) کا شکریہ ادا نہ کروں جنہوں نے اپنے درسی
اوقات سے مجھے بڑی حد تک فراغت دیدی اور میں دل جمعی کے ساتھ اس کی تکمیل کرتا رہا اور
ساتھ ہی عزیز محترم مفتی ارشد صاحب مظفرنگری کا بھی میں نہایت ممنون ہوں جنہوں نے کچھ
غلطیوں کی نشاندہی کی اور بروقت ان کی اصلاح کر دی گئی۔

آخر میں اہل علم حضرات سے درخواست ہے کہ وہ لغزشوں اور زلتوں پر متنبہ فرما کر شکریہ
کا موقع دیں اور جن حضرات کو اس تحریر سے کوئی فائدہ پہونچے وہ احقر کیلئے حیا خدمت دین کی
توفیق دہانہ بالا یان اور میتاً مغفرت و علو درجات کی دعا کر دیا کریں۔

اسعد قاسم سنبھلی القاسمی
قائم دارالعلوم دیوبند



کاتب: اسعد اللہ ڈھاکہ ۹۳ء

راے گرامی حضرت مولانا ریاست علی صدار مجنوری ^{مظلّم} ناظم تعلیمات دارالعلوم دیوبند

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى۔ امان بعد !
 دارالعلوم دیوبند خداوند قدوس کے فضل و کرم سے وہ سدا بہار گلشن ہے جس کے دامن
 میں ہمیشہ بہاروں کے قافلے فروکش ہوتے رہتے ہیں اس کے صحن میں ہر سال نئے شگوفے کھلتے
 ہیں۔ اس کے جلو میں پروردگار عالم نے برکت و سعادت کا وہ ماحول پیدا کیا ہے کہ طلبہ عزیز کی خواہش
 صلاحیتیں نشاۃ زندگی کی جولان گاہ بن جاتی ہیں اور وہ اپنے روزمرہ کے اسباق کیساتھ
 ساتھ ایسی ایسی قابل ذکر خدمات انجام دیتے ہیں کہ بے ساختہ وار تحسین دینے کو جی چاہتا ہے
 مضمون نگاری اور خطابت کی صلاحیت تو مادر علمی کے پاکیزہ ماحول میں اس طرح پرورش پاتی
 ہے جیسے کوئی صحت مند اور طاقت ور پودا۔ معتدل آب و ہوا۔ اور زرخیز زمین میں فصلوں سے
 اپنا خراج وصول کر رہا ہو۔ ایسی ہی ایک قابل تحسین ایک علمی
 کاوش عزیز محترم مولانا اسعد قاسم سنبھلی سلمہ اللہ تعالیٰ نے کی ہے۔ عزیز موصوف نے کافی محنت
 و مطالعہ کے بعد مشکلات ابن ماجہ کی شرح لکھی ہے۔ اور دارالعلوم دیوبند کے استعمانیات کے
 پرتچوں سے اور کہیں کہیں اپنے ذوق سے پہلے سوالات قائم کئے ہیں پھر ان کا قلیل اعتماد اور شفی بخش
 جواب قلمبند کیا ہے۔

عزیز موصوف نے چونکہ ابن ماجہ راقم الحروف سے پڑھتی ہے اسلئے انھوں نے مسودہ کے
 کچھ اوراق دکھائے۔ مطالعہ کے دوران مجھے محسوس ہوا کہ ان کی محنت لائق تحسین ہے اور وہ
 اس کتاب کی مفصل شرح لکھنے کا بھی ارادہ رکھتے ہیں۔

دعا ہے پروردگار عالم عزیز موصوف کو بیش از بیش اعمال صالحہ کی توفیق ارزانی کرے۔ اور
 زبان و قلم کے ذریعہ ان کو دین مبین کی خدمت کی سہولتیں فراہم فرمائے۔ آمین
 والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی مجنوری غفرلہ
 خادم تدریس دارالعلوم دیوبند
 ۷ جمادی الاول ۱۴۳۷ھ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سوال ۱۔ (الف) حدیث کی تعریف کیجئے۔

(ب)۔ کیا ہمد رسالت میں کتابت حدیث کا آغاز ہو گیا تھا اگر جواب آیتات میں ہے تو ہمد رسالت و ہمد صحابہ کے مدین تحریری کا دو شے تحریر کیجئے۔

(ج)۔ کتب حدیث میں تسلسل سستہ کی ترتیب کیا ہے؟

(د)۔ ابن ماجہ شریف کی کل کتنی حدیثوں پر کلام کیا گیا ہے؟

جواب سوال ۱۔ (الف)۔ حدیث کی تعریف کرتے ہوئے علامہ طاہر بن صالح البحریری فرماتے ہیں:-

”اقوال رسول الله صلى الله عليه وسلم وانهال واهوال“

مذکورہ تعریف کو حافظ سخاوی نے مزید تشریح کیا کہ حدیثوں نقل فرمایا ہے:-

”والحدیث لغة ضد القديم واصطلاحاً ما اُضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم

قوله او فعلاً او تقريراً او صفة حتى الحكايات والکلمات فی الیقظة والمتام:-

لیکن حافظ سخاوی کی یہ تعریف احادیث موقوفہ و مقطوعہ کو جامع نہیں ہے، اسے مولانا مفتی

صاحب عثمانی مطلقہ فرماتے ہیں صحیح تعریف اس طرح ہونی چاہیے:-

”هو معرفة ما اُضيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم او إلى صحابی او إلى

من دونه ممن يقتدى بهم فی الدین قوله او فعلاً او صفة او تقريراً“

(ب)۔ کتابت حدیث کا آغاز ہمد رسالت ہی میں ہو گیا تھا، ذیل میں ہمد رسالت و صحابہ کے چند

تحریری دستے لکھ کر دیجئے۔

(۱)۔ صحیفۃ علی المرتضیٰ (۲)۔ ذکرہ ابو داؤد العسقلانی۔

۱۔ مزید تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو توجیہ الخطری مولیٰ الاثر البحریری، تنظیم الاشتات جلد اول، فتح المغیث للسخاوی،

فتح الباقی شرح الفیر العزازی، کشف اصطلاح الفنون لمراد التھانی، کشف الظنون الخفیہ۔

- (۱) الصحیفۃ لابن مسعود ر
(۲) الصحیفۃ لأنس بن مالک ر
(۳) الصحیفۃ لابن عباس ر
(۴) الصحیفۃ لجابر بن عبد اللہ ر
(۵) الصحیفۃ الصادقۃ لابن العاصی ر
(۶) کتاب الصدقۃ
(۷) الصحیفۃ لعمر بن حزم
(۸) الصحیفۃ لابن ہریرۃ ر
(۹) جامع بیان العلم و فضلہ لابن عبد البر و المستدرک للحاکم ر
(۱۰) الصحیفۃ لسمرة بن جندب
(۱۱) مہذیب التہذیب لابن حجر العسقلانی ر
(۱۲) ان کے علاوہ بے شمار صحیفوں کا ذکر مطولات میں موجود ہے۔
(ج)۔ محققین کے نزدیک صحاح ستہ کی ترتیب اس طرح ہے :-
(۱) بخاری شریف (۲) مسلم شریف (۳) نسائی شریف (۴) ابوداؤد شریف (۵) ترمذی شریف (۶) ابن ماجہ شریف۔
بعض حضرات نے صحاح ستہ میں ابن ماجہ کے بجائے موطا امام مالک کو شمار کیا ہے ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کی بھی یہی رائے ہے جبکہ دوسرے علماء کے نزدیک سنن دارمی کتب ستہ میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے لیکن محدثین کی اکثریت ابن ماجہ شریف ہی کو صحاح ستہ میں شامل کرنے پر متفق ہے۔ حافظ عماد الدین دمشقی، ابن الاثیر جزیری، ابوالحسن سندھی اور اکثر مورخین کی بھی یہی رائے ہے جب کہ نواب صدیق حسن خان بھولائی فرماتے ہیں کہ موطا امام مالک ہر حیثیت سے صحاح میں شمولیت کی زیادہ مستحق ہے۔
(د)۔ حافظ عماد الدین دمشقیؒ نے البدایہ والنہایہ میں امام ابو زریعہ رازی سے نقل کیا ہے انھوں نے ابن ماجہ شریف پر تحقیق کی تو کل دس بارہ روایتیں ایسی ان کی گرفت میں آسکیں جن پر

۱۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو: تدوین حدیث، مقدمہ درس ترمذی، تنظیم الاشتات خطبات مدراس ۱۳۵۵ھ

موضوع اور منکر کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

اس سے مزید آگے بڑھتے ہوئے صاحب تذکرۃ الحفاظ نے اس قسم کی احادیث کی تعداد بم نقل کی ہے جب کہ بعض حضرات نے کہا کہ ایسی احادیث کل اٹھارہ ہیں۔

امام ابن الجوزی نے ابن ماجہ کی چوتیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔

ان اقوال کے علاوہ جمہور مورخین نے بھی ابن ماجہ شریف کی موضوع و منکر احادیث کی تعداد تاریخی روایتوں کی مدد سے تیس ہی بتائی ہے۔

امام ابو زرہ رازی کی دوسری روایت جس کو ابن طاہر نے نقل کیا ہے (میں ضعیف و منکر احادیث کی تعداد تیس سے کچھ کم بیان کی گئی لیکن محشی نسائی شریف نے اس روایت کو منقطع السند ہونے کی بنا پر ناقابل تسلیم قرار دیا اور کہا: "قد حکم ابو زرہ علی احادیث کثیرۃ منہ بکو منہا باطلۃ او ساقطۃ او منکرۃ" یعنی ابو زرہ نے ابن ماجہ کی احادیث کی کثیر تعداد کو باطل ساقط اور منکر کہا ہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی ابن ماجہ کی بائیس احادیث کو موضوع کہا ہے۔

سوال نمبر (الف)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کی سوانح عمری مختصر تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ ابن ماجہ نے دیگر اصحاب سنن کی طرح اپنی کتاب کا آماز کتاب الطہارت سے کیوں نہیں کیا؟
(ج)۔ ابن ماجہ شریف میں کتنی ثلاثیات مروی ہیں تعداد و طریق بتاتے ہوئے کسی ایک حدیث کو قلمبند کیجئے۔

(د)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ کس مساک سے تعلق رکھتے ہیں وضاحت کیجئے؟

جواب سوال نمبر (الف)۔ کنیت ابو عبد اللہ نام تامی محمد بن یزید ربیع قزوینی حضرت

شاہ عبد العزیز کی تحقیق کے مطابق ماجہ ابی والدہ محترمہ کا نام اور دادا کا نام عبد اللہ ہے مورخین کی بھی ایک جماعت کی یہی رائے ہے حضرت امام علیہ الرحمہ ۲۰۹ھ مطابق ۸۲۳ء

لے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "ماتلس الیہ العیالۃ لمن یطالع ابن ماجہ۔ و تذکرۃ الحفاظ لا ذہبی تنظیم الاشکات مکتبہ جلد اول۔ الاحادیث الموضوعۃ للشوکانی، الموضوعات لابن الجوزی، الموضوع لعلی القاری" لے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو "کتاب العلل لابن حاتم" لے ملاحظہ ہو "منہج القدماء و مقدمہ الفتح وغیرہ۔

میں عراق کے مشہور شہر قزوین میں پیدا ہوئے قزوین و حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ اپنے دور خلافت میں فتح کیا یہ اس وقت علمی دنیا کا نہایت زرخیز اور غیر معمولی اہمیت کا حامل شہر تھا اور یہیں سے دنیا کے حدیث کی ایسی یکتائے روزگار ہستیاں اٹھیں جو علم حدیث میں اپنا ایک مقام رکھتی ہیں اور جن کو دنیا محمد بن سعید، علی بن محمد، عمر بن رافع، اسماعیل بن قویہ وغیرہ کے بلند ناموں سے جانتی ہے۔

حضرت امام موصوفؒ نے اپنا بچپن و لڑکپن اسی وطن مالوف کی علمی فضاؤں میں گزارا اور نو عمری تک قزوین ہی میں چوٹی کے محدثین اور قابل ترین علماء و مفتیین کے زیر سایہ علمی مراحل طے کرتے رہے ان تمام مشارب سے سیراب ہونے کے بعد اپنے تبحر علمی کیلئے مکہ معظمہ، مدینہ منورہ، کوفہ، بغداد، بصرہ، خراسان، مصر، شام، رملہ، واسطہ وغیرہ کے طویل ترین سفر کئے اور جبارہ بن غنیس، ابراہیم ابن المنذر، ابن نمیر، ہشام بن عمار، اسحاق مالک اور اصحاب لیث، ابو بکر بن شیبہ اور اسی طبقہ کے دوسرے بزرگوں سے علم حاصل کیا اور فن حدیث و تفسیر میں وہ وسعت اور گہرائی حاصل کی جس کی نظیریں خللِ حال ہی نظر آتی ہیں۔

امام موصوفؒ نے حصولِ علم کے بعد جہاں فن تفسیر میں "التفسیر" فن حدیث میں "سنن ابن ماجہ" اور فن تاریخ میں "التاریخ" جیسی شاہکار کتابوں کی تصنیف کی وہیں حدیث کی زبردست درسی خدمات بھی انجام دیں اور آپ کے مختصر ملقہ درس سے فقہاء، علماء و مفسرین و محدثین کی شاندار جماعت تیار ہوئی۔ ابراہیم ہمدانی، احمد قزوینی، علی بن سعید طبرستانی، احمد بن محمد شعرائی، محمد بن عیسیٰ جعفر بن ادریس، حسین بن علی سجستانی، یزید، ابن محمد انیساری، یوحنا بن علی بن ابراہیم وغیرہ اسی جماعت کے درخشاں ستارے ہیں۔

تفسیر و حدیث و تاریخ کے اس زبردست امام کے ۲۱ رمضان المبارک بروز شنبہ ۲۵۲ھ میں ۶۴ سال کی عمر میں ہو چکے کے بعد اس دار فانی کو خیر باد کہا ۲۲ رمضان المبارک شنبہ کو آپ کو سپرد خاک کیا گیا اور یوں دنیا علم و معرفت کے ایک روشن منارے کی نورانی کرنوں کا محور بن گئی۔

لغات و معانی کے حوالے کی ترتیب میں مندرجہ ذیل کتابوں سے مدد لی گئی ہے تفصیل کیلئے انھیں کی طرف رجوع فرمائیں "اتمس الیہ الیٰ الیٰ لمن یطلب الیہ ابن ماجہ، مقدمہ انوار الباری ج ۲، مطبوعہ پاکستان (مترجمہ)

(ب)۔ اہل علم اور مصنفین کا یہ طرز عمل رہا ہے کہ وہ اپنی تصنیفات کا آغاز انہیں مضامین اور علوم و ابواب سے کرتے ہیں جو ان کے نزدیک مہتمم بالشان اور انتہائی اہمیت کے حامل ہوں۔ آغاز کبھی علم کی نوعیت کی وضاحت کیلئے کبھی مشرب اور منبع کی جانب لطیف اشارہ کیلئے اور کبھی علم کے اعتماد کو بڑھانے کیلئے اس کی اسناد کی ثقاہت و عظمت سے کیا جاتا ہے اور کبھی شرط و مشروط کی تقدیم و تاخیر کا بھی لحاظ کیا جاتا ہے۔

اس سلسلے میں قلمبر کلہ کوئی مقرر نہیں بلکہ زمانہ کے تقاضوں چند مباحث سے غفلت نیز غلو اور جہالت کے پیش نظر بر محدث اپنے اپنے ذوق اور مزاج کے مطابق اپنی کتاب کا آغاز کرتا ہے اور اپنے ماحول سے بھی وہ متاثر ہوتا ہے۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ اپنی صحیح کا آغاز ”باب بدالوحی“ سے کر کے وحی کی غیر معمولی سمیت اور تمام علوم کا مشرب و منبع ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ کیا ہے کیونکہ وہی سب سے مقدم ہے اور تمام اصناف علوم اسی کی رہین منت ہیں۔

امام مسلم رحمۃ اللہ علیہ نے ”ان هذا العلم دین فانظروا عمن تاخذون دینکم“ کو مد نظر رکھتے ہوئے اسناد کی بحث کو مقدم کیا تاکہ ہمارے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان واسطوں اور رواد کی جو کڑیاں ہیں انکی ثقاہت اور اعتماد کی وضاحت ہو جائے اور انکی عظمت و ثقاہت دلوں میں اتر جائے۔

دوسرے اصحاب سنن نے ”الشرط یقدم علی المشروط“ کو ذہن میں رکھتے ہوئے اپنی تصنیفات کی ابتدا کتاب الطہارۃ سے کی کیونکہ اعمال جوارح سے عقائد و ایمان کی تقدیم ہوتی ہے اور اعمال میں سب سے اقدم نماز ہے اور اس کی ادائیگی کیلئے طہارت شرط ہے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے ”من یطع الرسول فقد اطاع اللہ“ کے پیش نظر شرط اور مشروط کا معیار ہی بدل دیا اور اہل سنت کو شرط اور پوری شریعت کو مشروط قرار دیا اور ”وما آتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانہموا“ کے پیش نظر ”قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعونی“ کا نقشہ اس طرح کھینچا ہے کہ پہلے

(بقیہ ص ۱۲) مقدمہ الاشعۃ ص ۱۲، مقدمہ التذکرۃ المحمودۃ، بستان المحدثین للہ طبری، ظفر المحصلین للنگوہی، محمد بن عظام الحظ فی ذکر تصحاح السنۃ۔

اتباع سنت اور تعظیم حدیث وغیرہ ابواب قائم کئے پھر عقائد و ایمان کی احادیث ذکر کرتے ہوئے فضائل صحابہ کا باب قائم کیا اس سے ان کا مقصد جہاں حضرات صحابہ اور وسائط کی عظمت و ثقاہت کو ثابت کرنا ہے وہیں یہ لطیف اشارہ بھی کرنا ہے کہ حضرات صحابہ کسوتی ہیں ہمارے عقائد ایمان و قدر وغیرہ جب ہی اتباع سنت کے زمرہ میں آئیں گے جب کہ وہ عقائد صحابہ کے عین مطابق ہوں ورنہ ان پر سنت کا اطلاق نہ ہوگا اور تصادم کی صورت میں ان پر عقائد خارج دہمہ اور معتزلہ دور واقض کا اطلاق ہوگا امام نے فضائل صحابہ کے بعد ان گمراہ فرقوں کا ذکر کرنے سے یہی تاثر دیا ہے تو اس طرح کی ترتیب سے امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے سب سے شاندار آغاز کیا ہے اور ”مائات علیہ واصحابی“ کی دلچسپ و رانوکھی تشریح کی ہے۔

(ج)۔ امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اپنی سنن کو چار ہزار احادیث سے ترتیب دیا ہے جن میں امام موصوف نے پانچ ثلاثی حدیث بھی نقل کیں ہیں ان تمام ثلاثیات کا طریق یہ ہے کہ :-
”حدثنا جارية بن مخلص ثنا كثير بن سليم سمعت انس بن مالك
ذيل. میں ایک ثلاثی حدیث نقل کی جاتی ہے جس کو امام موصوف نے ”باب الوضوء عند الطلوع ام“ میں ذکر کیا ہے۔

”حدثنا ب ان يكثر الله خيرًا ليتبه فليتضأ اذا حته غدا“ اذا رفع“
(د)۔ محدثین اور خصوصاً صحاح ستہ کے مصنفین کی زندگی کا یہ پہلو تقریباً پردہ خفا میں رہا ہے کہ یہ ائمہ فقہ و عین میں سے کس کے مقلد ہیں نہ ہی انہوں نے اپنے مسلک و مذہب کی وجہ کی اور نہ ہی صراحتاً کسی امام کی تردید و تکذیب کی جس سے یہ معلوم ہو سکا کہ موصوف فلاں کے دائرہ تبارع سے خارج اور فلاں کے زمرہ متبعین میں داخل ہیں شافعی حدیث و سوانح نگاروں نے ان کے جہامات و میلانات اور اشارات کو دیکھتے ہوئے اپنے اپنے ذوق و طبیعت کے مطابق کچھ رائیں قائم کیں ہیں جن میں شافعی، حنبلی، مالکی اور حنفی ہونے کا ذکر ہے لیکن بالیقین حتمی فیصلہ مشکل ہے کیونکہ ہر ایک کے بارے میں متعدد و مختلف اقوال نظر آتے ہیں۔ اس سلسلے میں احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ محدثین فقہاء کی بڑی اکثریت فقہاء محدثین کی مقلد نہیں ہے بلکہ وہ خود مجتہد ہے اور ان کے اجتہاد کا دائرہ ان کی ذات اور ایک مخصوص حلقہ تک محدود ہے مذاہب اربعہ کی طرح نہ انہیں فروغ ملا اور نہ ہی ان کا مسلک عوامی زندگی میں رائج ہوا اس تہید کو ذہن میں رکھتے ہوئے امام ماجہ علیہ الرحمہ کے بارے میں چند اقوال ملاحظہ کیجئے۔

- (۱) - علامہ طاہر الخزانہ فرماتے ہیں کہ امام ابن ماجہ، علماء حجاز امام شافعی امام احمد اور امام بخاری علیہم الرحمہ کے مقلد نہیں بلکہ ان سے متاثر ہیں ورنہ فی الحقیقت تو وہ خود مجتہد ہیں۔
- (۲) - ہمارے اکابر میں حضرت شاہ ولی اللہ دہلویؒ کو شاید امام ابن ماجہؒ کا جھکاؤ ابن حنبل کی جانب زیادہ محسوس ہوا تو انھوں نے ان کے حنبلی ہونے کا اظہار خیال کیا۔
- (۳) - اس کے برعکس امام العصر ابن حجرؒ ہند علامہ انور شاہ کشمیریؒ نور اللہ مرقدہ کی رائے یہ ہے کہ امام ابن ماجہؒ غالباً شافعی ہیں۔
- ان اقوال کے علاوہ علماء شافعیہ سے شافعی حنبلیہ سے حنبلی ہونا نہایت زوردار طریقہ پر بھی منقول ہے۔

سوال ۱۳ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ذَرُونِي مَا تَرَكْتُكُمْ فَإِنَّمَا هَلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ بِسُؤَالِهِمْ وَاجْتِدَادِهِمْ عَلَى أَنْبِيَائِهِمْ فَإِذَا أَمَرْتُكُمْ بِشَيْءٍ فَخُذُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَإِذَا نَهَيْتُكُمْ عَنْ شَيْءٍ فَانْتَهُوا۔ (الف)۔

(ب)۔ مذکورہ حدیث میں فرمان نبویؐ پر اکتفاء کرنے کا ایما اور مزید تفتیش کی قباحت معلوم ہوتی ہے حالانکہ سوال کی مانعت "فاسئلوا اهل الذکر ان کنتم لاتعلمون" اور حدیث "حسن السؤال نصف العلم" کے عقلاً و نقلاً معارض ہے آپؐ بالدلیل تعارض کو رفع کیجئے۔

(ج)۔ مندرجہ بالا حدیث میں صرف "ما امرتکم" کیساتھ "ما استطعتم" کی قید کیوں لگائی گئی وضاحت کیجئے۔

جواب سوال ۱۳ (الف)۔ حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے (صحابہ کو تنبیہ کرتے ہوئے) فرمایا میں نے جس چیز کو چھوڑ دیا تم بھی اس کو چھوڑ دو (اور اس کے بار میں مجھ سے سوال نہ کرو) اور جب ایک چیز کو مطلق بیان کروں تو اس کی قیود و شرائط کے بارے میں تفتیش نہ کرو (اسلئے کہ تم سے پہلی امتیں اپنے اسی (غیر ضروری) قسم کے سوالات اور اپنے انبیاء (کے مراتب و اسوہ) کے بارے میں جھگڑنے ہی کی بنیاد پر ہلاک ہو گئیں) جیسے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے گائے کے اوصاف اور بلا وجہ کی شرائط کی تفتیش کر کے اپنے نبی کو بھی تکلیف دی اور خود بھی پریشانی میں مبتلا ہوئے) تو جب میں کسی چیز کا حکم دوں تو بقدر استطاعت اسے پکڑو (اور حتی الامکان عمل کرنے کی کوشش کرو) اور جب میں تم کو کسی چیز سے روکوں تو اس سے باز رہو (اور اہم سابقہ

کی طرح اس منکر کی علت نہی : نفی کے بارے میں استفسار نہ کرو۔

(ب)۔ حدیث باب سے مطلق سوال کی نہیں بلکہ قیل وقال لایعنی کھود و کرید اور لغو تفتیش کی علت و قیاحت ثابت ہوتی ہے کیوں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کو ناپسند کرتے تھے حضرت معمر بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو خط لکھتے ہوئے اسی عادت شریفہ کا ذکر فرمایا ہیکہ "انہ (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم) کان ینہی عن قیل وقال و کثرۃ السؤال" اس کے بعد محشی بخاری فرماتے "ای مہنی عن المسائل التي لا حاجة اليها" نیز مشہور حدیث "ان اعظم المسلمين جرماً من سأل عن امر لم يعوم فحوم علی الناس من اجل مسئلته" کا مصداق بھی یہی قیل وقال اور لایعنی سوالات ہیں امام طہی بھی اسی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں "هذا (التعليظ) في حق من سأل عبثاً وتكلفاً فيما لا حاجة اليه" آگے "فاستلوا اهل الذکر" کے تعارض کو اس طرح ختم کرتے ہیں "دون من يسأل سوال حاجة فانه يثاب"۔

محشی ابوداؤد "السؤال نصف العلم" کو ذہن میں رکھتے ہوئے اس کے تضادم کو اس طرح ختم کرتے ہیں "واما من يسأل لاستئانة حكم واجب او مندوب او مباح فخلق عليه فلا يدخل في هذا الوعيد"۔

امام بغوی نے بھی شرح السنہ میں یہ تصریح کی ہے کہ جو سوالات بطور تعلم ضروری ہوں تو فاستلوا اهل الذکر کی رو سے ان کا پوچھنا واجب ہے لیکن جو سوالات محض کھود و کرید اور ذہنی ورزش کے طور پر کے جائیں حدیث باب میں انہیں کی مانعت ہے۔

امام کوہی نے ایسے سوالات کی مانعت کی علت یوں بیان کرتے ہیں "السؤال عن الشيء بعينه يصير سبباً لتحريم شيء من المباح وهو اعظم الجرائم لانه صار سبباً لتضييق الامر على جميع المسلمين"۔

امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اس مقصد کی وضاحت کیلئے ترجمۃ الباب "باب ما يكره من كثرة السؤال وتكلف ما لا يعنيه وقوله تعالى لا تستلوا عن اشيائكم ان تبدل لكم قسمكم" قائم کیا ہے لہذا یہ حدیث ایسے ہی سوالات کی قیاحت بیان کرتی ہے جب کہ

۱۔ بخاری جلد ثانی صفحہ ۲۹۶ و ابوداؤد جلد ثانی صفحہ ۲۹۶ دیکھئے رمزی جلد ثانی صفحہ ۹۶ کا حاشیہ (۹) کہ ابوداؤد جلد ثانی صفحہ ۲۹۶ کا حاشیہ (۱) کہ بخاری جلد ثانی صفحہ ۲۸۷ و کشف المحجوب جلد ۲ نیز دیکھئے تنظیم الاشیات جلد چہارم صفحہ ۲۱۲۔

ضروری سوالات تو صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کرتے تھے جیسا کہ قرآن کریم میں کفار، انفال، شہر حرام، اہلہ، محیض کے سوالات کا ذکر ہے اور ذیلی حدیث سے بھی یہ واضح ہوتا ہے کہ ضروری سوالات بہت ثواب بھی ہیں "العلم خزائن ومفاتحها السؤل الا فاسئلوا فانه يدبر فيه اربعة السائل والعالم والمستمع والمحب الہ" ہماری اس تشریح سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب اور "فاسئلوا اهل الذکر نیز تحسن السوال نصف العلم" میں عقلاً و نقلاً کوئی تعارض نہیں۔

(ج) اس کی حکمت بیان کرتے ہوئے مولانا ساجد صاحب علامہ سیوطیؒ کے قول کی تشریح اس طرح کرتے ہیں "نہیات سے اجتناب بہ نسبت اتیان مامورات کے سہل ہے اس لئے امرتکم کو استطاعت سے مقید کیا گیا وضاحت اس کی یہ ہے کہ کسی کام کو کرنے کیلئے نفس صلاحیت کے علاوہ ایک اور قوت درکار ہوتی ہے یعنی علی الفعل اور فاعلہ للفعل اور چھوٹے کیلئے محض فقدان صلاحیت ہی کافی ہوتی ہے" اس لئے نہایتکم کیساتھ استطاعت کی قید نہیں لگائی گئی۔

سوال ۲۰ عَنْ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ قَالَ خَرَجَ عَلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَحْنُ نَذْكُرُ الْفَقْرَ وَنَتَخَوُّهُ فَقَالَ الْفَقْرُ تَخَافُونَ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا تَصِيبَنَّ عَلَيْكُمُ الذَّنْبُ صَبَاحَ حَتَّى لَا يَرِيْعَ قَلْبُ أَحَدِكُمْ إِزَامَةً إِلَّا هِيَ، وَإِكْرَامُ اللَّهِ لَقَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ قَالَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ صَدَقَ وَاللَّهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَرَكْنَا وَاللَّهُ عَلَى مِثْلِ الْبَيْضَاءِ لَيْلَهَا وَنَهَارُهَا سَوَاءٌ

(الف)۔ عرب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ جب صحابہ کرامؓ حدیث "کاذا الفقرا ان يكون كفرا" کے پیش نظر فقر و فاقہ سے ڈر رہے تھے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں کثرت مال سے کیوں ڈرایا؟

(ج)۔ "وایمہم اللہ لقد ترکتکم لای" کا ماقبل سے ربط بیان کرنے کے بعد "لیلہا ونہارہا" کے مزاج اور "مثل البیضاء" کا مصداق معین کیجئے۔

ترجمہ الباب "باب اتباع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم" سے حدیث کی مناسبت ظاہر کیجئے۔

جواب سوال ۲۰ (الف)۔ عرب کیلئے ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوالدرداء روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس (ایسی حالت میں) تشریف لائے کہ ہم فقر و فاقہ کا تذکرہ کر رہے تھے اور (فقر سے) ہمارے قلوب سہم رہے تھے (ہماری حالت کو دیکھ کر) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم فقر و فاقہ سے ڈر رہے ہو اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے (مغرب ایک زمانہ آئے گا کہ تم پر دنیا کی ایسی ریل پل ہوگی) (اور جاہ و ثروت سے تم کو اتنا نوازا جائے گا) کہ دنیا کے علاوہ تمہارے دل کو کوئی چیز مائل نہیں کر سکے گی (یعنی دنیاوی و مادی منفعت کے بغیر کوئی کام نہ کر سکو گے) ہاں اللہ کی قسم میں نے تم کو ایک روشن (یعنی مادی ماحول میں چھوڑا ہے جس کے رات اور دن بالکل برابر ہیں جس طرح دن کے اجالے میں کوئی ظلم نہیں ہوتا اسی طرح رات کے اندھیروں میں تمام انسان مامون رہتے ہیں) حضرت ابوالدرداء (اظہار تشکر کے طور پر) کہتے ہیں کہ رسول اللہ نے سچ کہا واقعی آپ نے ہمیں ایسے ماحول میں چھوڑا جس (کی برکت سے اس کے) رات اور دن یکساں ہیں۔

(ب) صحابہ کرام کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت مال سے اس لئے ڈرایا کہ کثرت مال فقر و فاقہ سے زیادہ مضر اور اس امت کا خاص الخاص فتنہ ہے کما رواہ الترمذی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم "ان لكل امة فتنه وفتنة امتي المال" نیز اس کثرت مال سے ڈرانے میں صحابہ کیلئے تسلی کا پہلو بھی مضمر ہے کہ تم فقر سے ڈر رہے ہو حالانکہ وہ زمانہ بہت جلد آئیگا کہ روم و ایران کی حکومتیں اور دولت کے ڈھیر تمہارے قدموں میں ہوں گے تو اس وقت تمہارے فقر سے ڈرنا بیکار ہے بلکہ کثرت مال اور اس کے فتنوں سے ڈرو کیونکہ آئندہ تمہاری آزمائش کا یہی میدان ہے۔

ایک توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ کثرت تو ہر چیز کی بری ہوتی ہے فقر و فاقہ میں کثرت ہو جائے تو کاد الفقر ان یکون کفرًا کا اندیشہ ہے اور اگر کثرت مال ہو جائے تو دولت کے نشہ میں انسان خدا کو بھول جائے اور فرعون کی طرح انار بیکم الاعمیٰ کے جھوٹے دعوے کرنے لگے لہذا تم کو دونوں ہی کثرتوں سے فکر مند رہنا چاہیے تو صحابہ صرف ایک کثرت کی جانب دیکھ رہے تھے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں دوسری کثرت کی جانب بھی توجہ دلا دی جو اول سے زیادہ مضر تھی۔

(ج) "وایم اللہ لقد ترککم الذہا" کا اقبل سے یہ رہا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات سے کثرت مال و کثرت فقر نیز ان کی مضر قوتوں و منفعتوں سے متعلق تمام امور و احکام کی وضاحت کر دی اور اپنے اصحاب کے سامنے اپنا اسوہ و ماحول پیش کیا جو زہد و

قناعت، فقر و فاقہ اور دولت و ثروت پر مشتمل ہے اس میں نہ صرف یہ کہ کوئی ابہام و اجمال نہیں بلکہ ہر امیر و غریب، فقیر و مسکین اور معاشرہ کے ہر انسان کیلئے ایک عظیم عملی نمونہ اور مکمل راہ نمائی ہے اب جو شخص جس حالت و کیفیت میں ہو وہ امیری غریبی اور دیگر کیفیت کے احکام سیرت نبویؐ و مہدِ رسالت سے اخذ کر لے۔

”لیلہا و نهارہا“ کی شمار کا مِزَج ”مثل البیضاء“ ہے۔

”البیضاء“ کے مصداق میں علماء سے دو قول مروی ہیں:-

(۱)۔ اگر لفظ ”مثل“ کو بالفرض زائد تسلیم کیا جائے تو اس طرح آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے قلوب ایمانی کی تعریف فرمائی ہے یعنی میری پیغمبرانہ تعلیم کی بدولت تمہارے قلوب میں ایمان اتنا راسخ ہو گیا ہے کہ مصائب و آلام کے پیار اور خوشی کے بے قابو لحظات بھی تم کو اللہ کی جانب سے نازل نہیں کر سکتے اور تم مسرت و شادمانی، رنج و غم دونوں حالتوں میں اللہ ہی کے مطیع و فرمانبردار رہو گے۔

(۲)۔ لفظ ”مثل“ کو باقی رکھنے اور زائد نہ ماننے کی صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے دلوں کو اس زمین سے تشبیہ دی ہے جو اتنی صاف و شفاف ہے کہ دن کا اجالا اور رات کی تاریکی بھی اس پر اثر انداز نہیں ہوتی اور وہ جھاڑ جھنڈال سے بالکل نسا اور بطح کے نشیب و فراز سے بھی بالکل پاک ہوتی ہے اور دن رات دونوں میں برابر چمکتی اور دکھتی رہتی ہے۔ علامہ سندھی فرماتے ہیں کہ ارض بیضاء سے قلوب کو نہیں بلکہ امت کو تشبیہ دی گئی ہے تو اب مطلب یہ ہوا کہ ملت اسلامیہ کی فطری اور سنی سادی تعلیمات پر عمل کرنا اتنا ہی آسان و سہل ہے جتنا کہ ارض بیضاء پر دن رات میں کسی وقت بھی چلنا۔

سباق و سباق کے لحاظ سے علامہ سندھی کی رائے زیادہ راجح اور قرین قیاس ہے۔

(۵)۔ امام ابن ماجہؒ اس حدیث کو باب اتباع سنت کے تحت لائے ہیں حدیث اور ترجمہ میں مطابقت یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی سنت امیری نہیں فقیری ہے اور امت کی عافیت و سلامتی بھی اس میں ہے کہ اس میں اپنے نبی کے طریق کو ضیوٹی سے پکڑتے ہوئے زہد و قناعت اختیار کرے اور کثرت مال کے فتنوں سے دور رہے۔

نیز یہ بھی امام ابن ماجہؒ نے اشارہ کیا ہے کہ جب امت اتباع رسول اور پیروی سنت چھوڑ دے گی تو وہ فقر و فاقہ کو حقیر سمجھے گی اور مال کی ہوس نیز کثرت ثروت کے فتنوں کا شکار ہو جائے گی۔

نیز امام ابن ماجہؒ یہ تاثر بھی دینا چاہتے ہیں کہ عاف اور واضح شاہراہ اتباع سنت ہے اور

جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتوں پر عمل کرے گا وہ کبھی گمراہ نہیں ہوگا اور سنت کے انحراف یقیناً تباہی کا پیش خیمہ ہے اسلئے امت کو فلاح و کامیابی حاصل کرنے کیلئے سنت کی پیروی کرنی چاہیے کیونکہ یہی صراطِ مستقیم ہے۔

سوال ۵ :- عن معاوية بن قرة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال طائفة من امتي منصورين لا يضرهم من خذلهم حتى تقوم الساعة۔

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ طائفة کی تنوین میں جو احتمالات و اقوال ہیں انہیں بیان کرنے کے بعد بتائیے اہل علم کے نزدیک طائفہ سے کون لوگ مراد ہیں؟

(ج)۔ حدیث کے ظاہری مفہوم سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ جماعت قیامت تک رہے گی جب کہ دوسری حدیث میں آتا ہے لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق "دونوں حدیثوں کا تقاضا رفع کیجئے۔

جواب سوال ۵ :- (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۱۵

حضرت قرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری امت میں نصرت اخلاوندی سے مؤید ایک جماعت ہمیشہ وجود رہے گی (اس کے اتباع سنت خلوص للہیت اور غیبی مدد کی بناء پر) شان ہوگی کہ اس جماعت کے افراد (صحابین سے گریز کرے خواہ لوگ) انکی ذلت و حقارت کے خواہاں نیز مخالفین حق) انہیں قیامت تک کوئی گزند نہ پہنچائیں گے (ب)۔ لہذا تنوین کی تنوین میں تعلیل و تکثیر اور تعظیم تینوں معنی کا احتمال ہے شراح حدیث میں سے بعض نے تعلیل کو بعض نے تکثیر کو اور بعض نے تعظیم کے معنی کو ترجیح دی ہے تعلیل کی صورت میں معنی یہ ہوں گے یہ لوگ شرف و تہ قیلہ کا حقیقی مصداق ہوں گے اور تکثیر کی صورت میں مطلب یہ ہوگا یہ جماعت انسانیت کا عطر و جہر بہت کا دماغ اور نسل انسانیت کا گھن اور اسکی روح ہوگی جس کے سامنے حقیقت سے عاری بڑی بڑی قومیں اور زیر دست طاقتیں بھی ٹک نہ سکیں گی اور تعظیم کے معنی یہ ہوں گے یہ جماعت نہایت اعلیٰ و ارفع مراتب پر فائز ہوگی اور اس کی شان ہی نرالی ہوگی۔

ان تینوں معنی میں سے کسی ایک کو ترجیح دینے کے بجائے بیک وقت تینوں معنی مراد لینا زیادہ قرین قیاس ہے اب معنی یہ ہوا گے کہ یہ لوگ نہایت قلیل تعداد میں ہونے کے باوجود دنیاوی و اخروی لحاظ سے اتنے با عظمت و ذی رفعت ہوں گے کہ ہزاروں انسان بھی کسی بھی پہلو سے

ان کا مقابلہ نہ کر سکیں گے۔

"طائفۃ" کا مصداق معین کرنے میں علما، کے اقوال مختلف ہیں حضرت علامہ عثمانی کے بقول ہر مکتب فکر نے اپنے اپنے ذوق و مزاج کے مطابق اس کا مصداق معین بیان کیا ہے ذیل میں چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں۔

(۱)۔ امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ہم اہل العلم"

(۲)۔ امام ترمذی علی بن ہشام بن سنان کا قول ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

"سمعت محمد بن اسماعیل صواب بخاری ویقول سمعت علی بن المدینی یقول ہم اہل الحدیث"

(۳)۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ان لم یکنوا اہل الحدیث فلا احی من ہم"

(۴)۔ قاضی حیا بن حمزہ رحمۃ اللہ علیہ امام احمد بن حنبل کے قول کی تشریح کرتے ہوئے کہتے ہیں "انما اراد احمد اہل السنۃ والجماعۃ ومن یعتقد منہب اہل الحدیث"

(۵)۔ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے "طائفۃ" کے مصداق کو مزید بسیط انداز میں یوں بیان فرمایا ہے "قلت ویحتمل ان هذه الطائفة مفرقة بین شیعۃ المؤمنین منهم شیعۃ مقاتلون ومنہم فقہاء ومنہم محدثون ومنہم زہاد وأمرون بالمعروف والنہی عن المنکر"

(۶)۔ ابن حجر مہذب علامہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ کی رائے مافیہ ہے کہ "طائفۃ" سے مجاہدین فی سبیل اللہ مراد ہیں کیونکہ حدیث کے دو سر طریق ہیں "یقاتلون علی الحق" کی تصریح موجود ہے۔

(۷)۔ اس باب کے تحت حدیث لا کر امام نے یہاں اشارہ کیا ہے کہ "طائفۃ" سے متبعین سنت کی جماعت مراد ہے۔

(ج)۔ حدیث باب اور لا تقوم الساعة لاعل شاد الخلق میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقتاً کوئی تعارض نہیں اسلئے کہ جماعت اس وقت تک رہے گی جب کہ خداوند قدوس ٹمڈہ ہوا بھیج کر مومنین کی ارواح کو قبض کر لیں گے حضرت مولانا محمد الحسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "ان هذه الطائفة تسمى اهل الحق والبرج التي تنفذ روح كل مؤمن ثم"

۱۔ بخاری جلد ثانی صفحہ ۱۰۲ دیکھئے بخاری جلد ثانی صفحہ ۱۰۲ کا حاشیہ (۸) ۲۔ مسلم شریف جلد ثانی صفحہ ۱۱۱
۳۔ مسلم شریف جلد ثانی صفحہ ۱۱۱ ۴۔ شرح نووی ص ۱۰۲ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے ملاحظہ ہو فتح الباری للعسقلانی جلد اول صفحہ ۱۱۱ ۵۔ انوار الباری فی شرح البیہقری جلد سوم صفحہ ۲۲۰ مطبوعہ مکتبہ مجتہدین، ایضاً بخاری للامام ابی ہریرۃ
۶۔ فتح الملہم للعثمانی جلد اول صفحہ ۱۱۱ ۷۔ مرقاۃ المفاتیح علی القاری جلد ۵ صفحہ ۲۲۰ مطبوعہ مکتبہ بیروت، درس بخاری للعثمانی
۸۔ دیکھئے فیض الباری جلد اول صفحہ ۱۱۱

یہی شرار الخلق علیہم تقوم الساعة

اس توجیہ کی تائید بخاری کی روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں تقوم الساعة کے بجا
تحتی یا فی امور اللہ کے الفاظ آئے ہیں جس سے ہوا کی بلا تکلف تاویل کی جا سکتی ہے نیز
ابن ماجہ کی دوسری حدیث میں بھی حضرت ثوبان رضی اللہ عنہ سے بھی یہی الفاظ منقول ہیں۔

سوال ۲:۔ عن ابی عنبۃ الجمالی رضی اللہ عنہ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یقول لا ینال اللہ یغریس فی هذا الدین غریبا یستعملہم فی طاعتہ
(الف)۔ اتباع سنت بر مختلفہ مگر جامع مضمون تحریر فرمائیے۔

(ب)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

(ج)۔ اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد اس روایت سے کیسے ثابت ہوگا؟ وفتا کیجئے۔

جواب سوال ۲:۔ (الف)۔ اتباع سنت کے موضوع پر ہم نے "احسن الہدیٰ

ہدیٰ محمد صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت سلیمان ندوی رحمۃ اللہ علیہ کا ایک
مضمون پیش پر نقل کیا اس کا مطالعہ کیجئے اور درج ذیل دلائل سے اسے خود مدلل سمجھئے۔

۱۔ یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ واطیعوا رسولہ۔

۲۔ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ۔

۳۔ قل ان کنتم تحبون اللہ فاتبعون۔

۴۔ ما اتاکم الرسول فخذوه وما نہاکم عنہ فانہوا۔

۵۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنہ۔

۶۔ من اطاعنی فقد اطاع اللہ ومن عصانی فقد عصى اللہ۔

(ابن ماجہ)

(ب)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو منہ

ابو عنبہ ثمالی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے
سنا کہ اللہ تعالیٰ مسلسل اس دین میں (دین حق کی حامل امت میں) ایسی پورا لگانا رہے گا اور
نسل در نسل تبیین شریعت کی ایک مخلص جماعت کو پیدا کرتا رہے گا جس کو وہ اپنی اطاعت
(و فرمانبرداری) میں استعمال کرے گا (اور یہ جماعت برابر قرآن و سنت پر عمل پیرا رہے گی)۔

(ج)۔ مذکورہ حدیث شریف کو ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے "اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسلئے ذکر کیا کہ اطاعت باری تعالیٰ مشروط اور اس کی ادائیگی کیلئے

اتباع سنت لازمی شرط ہے اور کوئی بھی جماعت اللہ کی اطاعت کا فریضہ جب ہی انجام دے

سکے گی جب کہ وہ اتباع سنت اور اطاعت رسول کی تمام منازل طے کر چکی ہو، آیات قرآنی
 "قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني ، من يطع الرسول فقد اطاع الله ، وما
 اتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا" وغیرہ اس حکمت پر مریخ و کائنات کر رہی
 ہیں نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس کی وضاحت اس طرح فرمائی ہے کہ "من اطاعنی
 فقد اطاع الله ومن عصانی فقد عصی الله" لہذا اس بات پر تمام متقدمین و متاخرین
 فقہاء اور محدثین و مفسرین و علماء حق متفق ہیں کہ اطاعت خداوندی کیلئے اتباع سنت لازمی اور
 اولین شرط ہے اور اس کے بغیر اطاعت خداوندی کا خواب کبھی شرمندہ تعبیر نہ ہو سکے گا تو اللہ
 تعالیٰ اس جماعت کو اتباع سنت کی توفیق مرحمت فرما کر اپنی اطاعت میں استعمال فرمائیں گے۔
سوال نمبر ۱۰۰ :- عن جابر بن عبد الله قال كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم فخط خطاً
 وخطاً خطين ثم يسارده ثم وضع يده في الخط
 الاوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية "وان هذا صراط
 مستقيم فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله"
 (الف)۔ اعراب لگا کر معنی تیز تر تمہ کیجئے۔

(ب)۔ روایت کی ترتیب اباب ت۔ بہت ظاہر کرتے ہوئے اس کا مقصد بیان کیجئے۔
 (ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قول "ان اختلاف امتی رحمة" کا اس
 آیت کریمہ سے بظاہر تعارض معلوم ہو تو لب آب تو ارض کو رفع کیجئے۔
 (د)۔ مسلمانوں کا یہ فرقہ مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویدار ہے آپ صراط مستقیم کو متعین کرنے کے
 بعد بتائیے کہ اس معیار سے سافرقہ پورا اترتا ہے؟
جواب سوال نمبر ۱۰۰ :-

(الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو راجع بالا حدیث۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی فرماتے ہیں کہ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں بیٹھ ہوئے
 تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ہمیں راہ راست سمجھانے کے لئے) ایک ٹکیر کھینچی پھر دو سیریں
 اپنی دائیں جانب اور دو ٹکیریں اپنی بائیں جانب کھینچیں پھر (صراط مستقیم کی وضاحت کرتے)

الحمد للقرآن و حدیث اور اطاعت باری تعالیٰ و اتباع سنت میں کیا ربط اور آپس میں کیا تعلق ہے اور ایک دوسرے کو خبر
 کرنے کی صورت میں اسلام کا کیا وزن رہ جائیگا جیسے کیلئے ایک عربی عالم ڈاکٹر مصطفیٰ سبائی کی معرۃ الآثار کتاب
 السنن و مکاتبات فی التشويع الاسلامی اور سعودی عرب میں رابطہ کے اجلاس میں پڑھا گیا حضرت مولانا
 علی میاں مدظلہ کا مفاد اسلامی ماحول و منزلت کی تشکیل میں حدیث کا بنیادی کردار کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

ہوئے) اپنا ہاتھ درمیان لکیر پر رکھا اور فرمایا یہ اللہ کا راستہ ہے (اس کے علاوہ ارد گرد کی لکیریں افراط و تفریط کی شیطانی راہیں ہیں) پھر آپ نے (مسئلہ کو مرید مشرح کرنے کیلئے) یہ آیت تلاوت فرمائی "وَالْحَصْرَاطُ مَسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّلُوفَ فَتَفْزُقُوا بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ"۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے اس روایت کو "باب اتباع سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے تحت یوں ذکر کیا کہ اتباع سنت ہی صراط المستقیم ہے اور وہی تائمت اس پر کامران ہو سکتی ہے جو سنت نبوی کو مضبوطی سے پکڑے ہوئے ہو اسی کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع کے موقع پر اس طرح بیان کیا "وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَا اِنْ اِمْتَصْتُمْ فَلَنْ تَضِلُّوا اَبَدًا اَمْرًا كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةُ سَيِّدِهِ" تو محدث و باب میں کہ ارتباط و حلق موجود ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصد یہ ہے کہ یہ دین اپنی تعلیمات و عقائد، منہیات و اوامر کے لحاظ سے ایک واضح فطری اور معتدل دین ہے اس میں تم کو جن عقائد کی تعلیم کی گئی انکو اپنے قلب و دماغ میں انار لو جس فرائض و ارکان سے مانور کیا گیا ان کو بغیر عقل و دماغ سے پرکھو بحال و اور تمہارا و اطعنا" کا ممدوق بننے کی پوری کوشش کرو اور ان تمام امور میں معتدل اور وسط کو اپنا طرہ امتیاز مآلو کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے امت مسلمہ کو بہت وسط کا لقب دیا "وَلَكَدْ جَعَلْنَاكُمْ اُمَّةً وَسَطًا" تو حدیث باب میں خط و وسط سے آپ نے معتدل شاہ راہ اور صراط مستقیم کی وضاحت فرمائی اور دائیں بائیں جو سب کی لکیریں راست افراط و تفریط و رغبہ کی وضاحت فرمائی۔

حقیقت یہ ہے کہ افراط و تفریط اور غلو جس فرقہ جس ملت اور جس امت میں پیدا ہو جائے تو اس کا صراط مستقیم اور معتدل شاہ راہ بر قائم رہا انتہائی مسئلہ ہو جاتا ہے جیسا کہ جسے سرخ افراط سے کام لیتے ہوئے جب مسئلہ قدر میں نہو کیا تو بندہ کو بوجہ بعض قرار دیا یا اس کے برخلاف قدر یہ نے اس مسئلہ میں جب قیاس و عقل کے ٹھوڑے دوڑائے تو اپنی کم سمجھ کی بنا پر قدری کا ازہ رکھیں اس طرح شعبہ خوارج معتزلہ وغیرہ کے تمام باطل عقائد اسی افراط و تفریط اور غلو کا نتیجہ ہیں لہذا صریح روش وہی ہے کہ اتباع سنت اتباع صحابہ اور اتباع سلف صالحین کو ہی اپنا طرہ امتیاز بنایا جائے اور ایسی تمام جماعتیں تمام فرقوں سے بالکل اجتناب کیا جائے جو افراط و تفریط کی دلیل میں پھنسی ہوئی ہیں۔

اس حدیث کی تشریح کیلئے دیکھیے "التعلیق" لکھنؤ صبح لکھنؤ جلد اول صفحہ ۱۱۱، مرقاۃ المفاتیح جلد اول صفحہ ۱۱۱، شرح السنہ جلد اول صفحہ ۱۱۱۔

- (ج ۱) - ۱۱ - اور هذا صراطي مستقيماً فاستبصر ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم من سبيله -
 (۱۲) - واعتصموا بعجل الله جميعاً ولا تفرقوا -
 (۱۳) - ولا يزالون معتنفين -

مندرجہ بالا آیات اور اسی قسم کی دوسری آیات اور حدیث "اختلاف امتی رحمة" کے الگ الگ محل متعین ہیں ان آیات کے اس اختلاف کی حرمت و قیامت و شناخت ثابت ہوتی ہے جو تقاضہ نفس اور اتباع بوسس کی خاطر طہیات و اصولیات دین میں کیا جائے اور اطاعت باری تعالیٰ کا اس میں شائبہ بھی نہ ہو جب کہ "اختلاف امتی رحمة" سے وہ اختلاف مراد ہے جو محدثین و مفسرین فقہاء و مجتہدین اور علماء حق کے درمیان رونما ہوا اور ہر ایک کا مقصد سبب طاعت و حرمت کی دریافت اور علت جواز و عدم جواز کی تلاش اور ہر ایک کا سطح نظر رفتار الہی و رسی فی الدین پیدا کرنے ہے اور یہ اختلاف محض جزوی و فردی مسائل تک محدود ہوا اصولیات و طہیات سے اس کا دور کا جس واسطے ہو تو یہی اختلاف ہیں محبوب و رباعیت رحمۃ ہے حضرت مفتی سیف صاحب علیہ الرحمۃ آیت اور حدیث کے اس تعارض کو ختم کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ "وہ اختلاف جس کو قرآن میں مذاب الہی اور رحمت خداوندی سے عدم فرمایا گیا ہے وہ ہے جو اصول و عقائد میں ہو یا نفسانی اغراض و امور کی وجہ سے ہو اس میں وہ اختلاف رائے داخل نہیں جو قرآن و سنت کے ساتھ ہو اصول اجتہاد کے طاقت فردی مسائل میں فقہاء مت کے اندر قرب و دل سے تمایز و بعین میں ہو یا پہلا آربا ہے جس میں ذائقین کی حجت قرآن و سنت اور اہل علم ہے اور ہر ایک کی نیت قرآن و سنت کے ساتھ رکھ کر تامل و تمیز و مست کے مجمل یا مبہم الفاظ کی تعبیر اور ان سے جزوی و فردی مسائل کے استنباط میں اجتہاد اور رائے کا اختلاف ہے ایسے ہی اختلاف کو ایک حدیث میں رحمت و مابینت جامع معنی میں بکرمہ مقدم ہے و بیہی و انہی" یہ روایت نقل کی ہے کہ "اختلاف امتی رحمة"۔

ہماری اوپر کی توضیح و تشریح سے یہ بات ظاہر ہو گئی کہ حدیث باب کی آیت اور اختلاف امتی رحمة میں عقلا و نقلاً ہی قسم ہر کوئی تعارض موجود نہیں اور دونوں کے الگ الگ محل متعین ہیں۔

لے یہ تفصیل کے ملاحظہ ہو معارف القرآن جلد سوم صفحہ ۲۹۱ نیز صفحہ ۳۹۱

(د)۔ صراطِ مستقیم کی وضاحت اور اس کی تعیین کے سلسلے میں یہ حدیث نقل کر دینی کافی ہے :-

”عن عبد اللہ بن عمر و قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وان بنی اسرائیل تفرقت علی ثنتین وسبعین ملة وتفرق امتی علی ثلاث وسبعین ملة کلہم فی النار الا ملة واحدة قالوا من ہی یا رسول اللہ قال ما انا علیہ واصحابی“
شیخ عبد القادر حیلانی رحمۃ اللہ علیہ کے بقول یہ بہتر فرقے وجود میں آگئے اور ان کے اصل اصول یہ چھ فرقے ہیں :-

(۱) شیعہ (۲) معتزلہ (۳) خوارج (۴) مرجیہ (۵) جبریہ (۶) مشبہہ۔
شیعہ کے تین، خوارج کے پندرہ، معتزلہ کے بارہ، مرجیہ کے پانچ، جبریہ کے تین اور مشبہہ کے پانچ فرقے ہیں۔ اس طرح فرق باطلہ کی تعداد بہتر ہوئی اب سب کے آخری فرقہ ناجیہ، بل سنت والجماعت ہے۔

اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بتائے ہوئے معیار ”ما انا علیہ واصحابی“ کی روش سے دیکھ لیا جائے کہ کون سا فرقہ حق پر ہے اور صراطِ مستقیم پر کامزن ہے۔ کما دلوٰی کس فرقہ کا شیخ ہے۔ شیعوں کے اصل الاصول عقائد یہ ہیں :-

(۱) امامت معصومہ (۲) تقیہ (۳) متعہ (۴) انکار مسیح علی التحفین (۵) رجعت (۶) تحریف قرآن (۷) تکفیر صحابہ۔

ان عقائد کی موجودگی میں شیعوں کا صراطِ مستقیم پر قائم ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا جو سراسر اسلام و ایمان اور نبوت محمدی کے حریف ہیں بلکہ

معتزلہ کے عقائد قرآن کا فلولق ہونا، بندوں کا ایسے افعال کا خود خالق ہونا نیز ریت باری تعالیٰ مقبول میت حرام رزق، عذاب قبر، سوال منکر نکیر، میت ان توفیٰ کو شرمہ الہی، شفقات نبوت دائم

لہ تفصیل کیلئے دیکھیے، الفصل لابن حزم، الملل والنحل لشہرستانی، العقیدۃ الاسلامیہ لابن تیمیہ، الفرق الاسلامیہ للشیخ، تاریخ المذہب الاسلامیہ للشیخ ابی زہرہ، البدایہ والنہایہ للعلہ عقائد شیعہ کی تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو منہاج السنہ لابن تیمیہ، کتاب الشفاء للقاضی، غنیۃ الطالبین، ۱۵، ۱۵، تحفۃ اثنا عشریہ للعلہ بلوی، تنبیہ الحائرین للقاروقی، آیات بنیات لمحسن ملک، ہدایت الشیعہ للنگوی، بدیۃ الشیعہ لنانوتوی، ہدایات الرشید للہمار نفوری، نیز حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی کتاب ”ایرانی انقلاب امام خمینی اور شیعیت“ اور انھیں کا، شفاء اور حضرت محدث اعظم کے فتویٰ کا مطالعہ نہایت ضروری ہے۔

اور کرامات اولیاء وغیرہ کے انکار کی موجودگی کی صورت میں ان کا صراط مستقیم پر گامزن ہونے کا دعویٰ سراسر باطل ہے کیونکہ یہ تمام باطل خیالات عہد رسالت و عہد صحابہ میں ناپید ہیں اب خوارج کے عقائد پر ایک نظر ڈالئے تو وہ مرکب کبیرہ کو کا فقرار دیتے ہیں حضرت علی و امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کے حامی تمام صحابہ و تابعین کو باغی و فرگردانہ بنے مخالف مذہب کا خون ان کے نزدیک حلال اور اس کی شہادت مردود ہے اس کے بعد وہ شیعہ اور معتزلہ کے اکثر عقائد باطلہ میں خوارج کو ان کے برابر کے شریک ہیں لہذا انا علیہ و اصحابی کا ات جی کوئی تعلق نہیں انکا دعویٰ حق بھی اور امام باطلہ پر بھی ہے اب رہے مرجیہ تو وہ اعمال صالحہ کی انادیت کے خلاف ہیں اور جبر و بندہ کو جوہر محض مانتے ہیں اسی طرح مشبہ باری تعالیٰ کیلئے تشبیہ کے تائل ہیں لہذا ان بنی نوخر اور فرقوں کا بھی صراط مستقیم سے کوئی تعلق نہیں اور مذکورہ تمام فرق باطلہ کا دعویٰ حق سراسر بطلان و باہم یہ مبنی ہے اس صراط مستقیم پر کون سا فرقہ گامزن ہے اسکے بار میں حضرت علامہ بدیع الزماں رحمۃ اللہ علیہ فیصلہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"خلاصہ یہ کہ یہی ہے کس فرقہ ناجیہ سے وہی فرقہ اسے جس سے سنت پر ٹھیک ٹھیک عمل کیا ہے بدعت وہ ہمیشہ دور اور نفور رہا اس کے استغفار، عمل کے قبول بازو درست ہیں یہی فرقہ سیدہ جنت میں داخل ہوا اور لفظ "ما علیہ و اصحابی" بھی زیادہ تر اسی پر چسپاں ہوتا ہے۔"

اب غاہہ سیکھ اس فرقہ ناجیہ سے صرف اہل سنت الیاست ہی کہ فرقہ اسے کہہ کر ان فرقہ تامل و عقائد میں وہ صحابہ کے نقش قدم پرست ہیں قرآن مجید و احادیث میں ان کا اثبات مت ہو تا ہے کرامات اولیاء و صحابہ علی المصنوع و اس سے تاویل میں اہل سنت و ائمہ کرام حضرت امیر کبیرہ کے ساتھ ہیں نیز مذکورہ عقائد کا عہد رسالت و عہد صحابہ میں جو تصور اور تحریک پایا جاتا ہے اہل سنت و الجماعت پورے طور پر اسی کے پابند ہیں اور کسی بھی قسم میں انھوں نے اس سے خروج نہیں کیا اور حقیقت یہ ہے کہ "ما انا علیہ و اصحابی" اور "لکلمۃ واحدۃ" نامی فرقہ صدقات ہے۔ صراط مستقیم پر گامزن ہوئی دعویٰ بھی اسی جماعت کا ہوس و طائل اور روشن برائیں یہ مبنی ہے اسے مذکورہ شرح کی روشنی میں یہی فرقہ اس حیار پر پورا اترتا ہے۔

اس معترض کے عقائد کیلئے دیکھئے "شرح عقائد ائمہ تہذیب ان السنۃ جلد ۱ ص ۱۰۰" لکھنا ما علیہ و اصحابی" کی تفصیل کیلئے دیکھئے ترجمان السنۃ لالمیر تقی جلد اول ص ۱۰۰ کے علاوہ دیکھئے اختلاف امت اور صراط مستقیم۔ دین و شریعت۔

سوال ۸۔ عن عبد الله بن معقل عن ثناء كان خالسا الى جنبه ابي اخذ فخذ
فذهبا وقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب عنهما وقال انما لا تصيد
صيدا ولا شئك عدوا وانما تكبر السن وتفقأ العين قال فعاد ابي اخيه
يخذف فقال اخذ شك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نفا عنها ثم
عدت تخذف لا اكلمك ابدا۔

(الف) احزاب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے۔

اب۔ حدیث باب کی ترجمہ اباب۔ باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
سے کیا مناسبت ہے؟ بیان کیجئے۔

(ج)۔ "لا اکلمك ابدا" صحابی کا یہ جملہ حدیث "لا یحل لمسلم ان ینہج اخاه فوق ثلث
لیال" کی رو سے غیر درست معلوم ہوتا ہے آپ اس کی توجیہ بیان کیجئے۔
جواب سوال ۸۔ (الف) احزاب کیلئے مدح و تحسین کا حدیث۔

سعید بن جبیر رحمۃ اللہ علیہ بیان کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ عبد اللہ بن مغفل نے کہا جیسا کہ اباب
میں بیٹھا ہوا تھا کہ ایک اس نے انکس اٹھا ایسے عبد اللہ بن مغفل نے بھی اللہ عز و جل سے
ٹریا اور اسی صحنہ انداز میں فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے (لغو او فضول) کو تو
سے منع فرمایا ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (اس کی محنت یا بھائی کی سہ کر یہ) حق اور
معمول ٹکڑے تو تیار مار سکتا ہے اور نہ ہی وہ اس بات کی غلطی سے بھٹتا ہے کہ آسمان
کو کوئی زندہ جیسا کہ اہل البتہ اس سے یہ (الیقین) کہہ سکتا ہے کہ وہ کسی اپنے جانے
والے کا دانت توڑ دے اور کسی کی آنکھ پھوڑ دے سعید بن جبیر تعجب ہو کر فرماتے ہیں
کہ اتنا سمجھانے کے باوجود بھی اس کے (کم سن) بھتیجے نے پھر ہی حرکت کی اور (دوبارہ)
کنکر پھینکے لگا کر دیکھو عبد اللہ بن مغفل قصہ سے بے تدبیر ہوئے اور انھوں نے کہا کہ
میں تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بیان کر رہا ہوں کہ آپ نے اس (طرح)
کے لغو اور لامانع ہونے سے منع فرمایا ہے اور (دوبارہ) کنکر پھینکے لگا کر خدا
کی قسم یہ تم سے کہیں نہیں بولوں گا۔

اب۔ حضرت امام بن ماجہ علیہ الرحمۃ اس روایت کو "باب تعظیم حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم"
کے تحت اپنے کتاب کے تعظیم حدیث کا یہ تقاضا ہے کہ ایک مسلمان شوق و رغبت سے حدیث
سنے اور اس کے احکام میں اپنے تمام لغو اور فضول کاموں سے دستبردار ہو جائے حضرت عبد اللہ
بن مغفل اپنے بھتیجے پر ایسے اتنے غصہ ہوئے لیونکہ اس کا یہ حال اور یہ وہ تعظیم حدیث۔

منانی تھا تو ان کے قول "احد ثلث ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہی عنہا ثم
عُدَّتْ تَحْذَرُ" میں ہی ترجمہ الباب موجود ہے۔

(رج)۔ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ کا یہ جملہ بظاہر حدیث "لا یحل لمسلم ان یمسح
اِخاہ فوق ثلث لیل" سے معارض ہے کیونکہ حدیث شریف سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ تین دن
سے زیادہ قطع تعلق کی اسلام اجازت نہیں دیتا جب کہ یہاں صحابی مذکور ہمیشہ نہ بولنے کا ہمسہ
کر رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ مذکورہ دونوں اصولوں میں کوئی معارضہ نہیں اور صحابی کا یہ
عمل حدیث کے زمرہ میں نہیں آتا کیونکہ تین دن سے زیادہ قطع تعلق اس وقت ہی حرام ہوگا
جب کہ اس کی کدورت و عداوت کی وجہ کوئی دنیاوی سبب ہو جبکہ یہاں ایک امر دینی کی
وجہ سے صحابی مادیا قطع تعلق کر رہے ہیں جو اسلام کی نگاہ میں نہ صرف جائز بلکہ ایک مستحسن امر
اور المحب للشر والیقض للشر کا صحیح مصداق ہے، علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مسلم شریف میں یہ
ترجمہ الباب قائم کر کے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کیا ہے "باب تحريم البصر فوق ثلثة
ایام بلا عذر شرعی" اس سے معلوم ہوا کہ شریعی عذر کی بنا پر اس سے زیادہ قطع تعلق کی
اجازت ہے۔

نیز علامہ امت اس پر متفق ہیں کہ کسی منکر یا نیک کچھ تین دن سے زیادہ قطع تعلق کیا جاسکتا
ہے لہذا صحابی نے اس کے مثال پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا۔
اب مسئلہ کی مزید آیت یہ کہنے قابل ہے علماء کے اقوال میں یہ کہیں

۱۱۔ امام ابو داؤد و رحمۃ اللہ علیہ اس مسئلہ کی دلیل دیتے ہوئے فرماتے ہیں "النبی صلی اللہ علیہ
وسلم یمسح جریحتی لسانہ اربع واریں وین عمرہ و یمسح ابداً لمحتی مات" آگے فرماتے ہیں
کہ میسر ہے کہ تین دن سے زیادہ قطع تعلق نہ ہو اللہ کیلئے ہو قال ابی داؤد "اذا كانت المہجرة
الی اللہ۔"

یہ روایت بخاری، مسلم و ابوداؤد، ترمذی نے اپنی جامعہ کے علاوہ دیگر کتب حدیث میں بھی موجود ہے
میں دیکھتے تھے کہ نووی سلجوقی نے اس مسئلہ
کے مد خط ہو جائے اللہ، ص ۱۱، ص ۱۲۔

(۲)۔ امام سیوطی رحمۃ اللہ علیہ اسی قطع تعلق کی تخصیص کرتے ہوئے کہتے ہیں "واما ما فان من جهة
الدين والمذهب فبجوان اهل البدع والاهواء واجب الى وقت ظهور راس
ومن خاف من مكالمه احد مصلته ما يفسد عليه الدين او يدخل مضرتة في
دنياه يجوز له مجانبته والبعد عنه" صاحب سنن المصطفى رحمۃ اللہ علیہ کی بھی
یہی رائے ہے۔

(۳)۔ ملا علی قاریؒ اس مسئلہ پر اس طرح روشنی ڈالتے ہیں "فان هجرة اهل الاهواء والبدع
واجبة على ملة الاوقات ما لم يظلم منه التوبة والرجوع الى الحق" اس کے بعد ملا علی
قاریؒ حضرت عائشہؓ و ابن زبیرؓ غزوہ تبوک کے تین صحابہ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اپنی بیویوں
کے ساتھ قطع تعلق کی مثال دیتے ہیں۔

(۴)۔ امام خطابؒ فرماتے ہیں "يخص للمسلم ان يغضب على اخيه ثلث ليال لقلته ولا يجوز ذوقها
الا اذا كان البحران في حق من حقيق الله تعالى فيجوز فوق ذلك"

(۵)۔ علامہ شامیؒ ابن عبد البرؒ سے یہ حدیث کہ ہے کہ تحفظ دین اور منکر پر نیکہ کیلئے تین دن سے
زیادہ بھی ترک کلمہ کیا جا سکتا ہے۔

(۶)۔ شیخ عبد الغنی مجدی رحمۃ اللہ علیہ صحابی کے اسی مسئلہ پر تحت پیش کرتے ہوئے کہتے ہیں "و
فيه جواز البجوان من اهل المعاصي ان اعروا سيئات"

سوال ۹ :- عَنْ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ قَالَ إِذَا حَدَّثَ عَنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَدِيثًا فَظَنَّا أَنَّهُ الَّذِي قَدْ أَهْدَاكَ - فَهَذَا وَاتَّقَا -
(الف)۔ روایت بالا پر عربی لفظ کا معنی نیز ترجمہ کیجئے۔

(ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کیجئے۔
(ج)۔ نیز بتائیے کہ اھذاہ و اتقاہ فرمانے کا مقصد اگر یہ ہے کہ اہل زیغ و ضلال کلام شارع

لے بذل الجہود جلد فاسمۃ ۲۰۰۰، ۲۰۰۱، ۲۰۰۲، ۲۰۰۳، ۲۰۰۴، ۲۰۰۵، ۲۰۰۶، ۲۰۰۷، ۲۰۰۸، ۲۰۰۹، ۲۰۱۰، ۲۰۱۱، ۲۰۱۲، ۲۰۱۳، ۲۰۱۴، ۲۰۱۵، ۲۰۱۶، ۲۰۱۷، ۲۰۱۸، ۲۰۱۹، ۲۰۲۰، ۲۰۲۱، ۲۰۲۲، ۲۰۲۳، ۲۰۲۴، ۲۰۲۵، ۲۰۲۶، ۲۰۲۷، ۲۰۲۸، ۲۰۲۹، ۲۰۳۰، ۲۰۳۱، ۲۰۳۲، ۲۰۳۳، ۲۰۳۴، ۲۰۳۵، ۲۰۳۶، ۲۰۳۷، ۲۰۳۸، ۲۰۳۹، ۲۰۴۰، ۲۰۴۱، ۲۰۴۲، ۲۰۴۳، ۲۰۴۴، ۲۰۴۵، ۲۰۴۶، ۲۰۴۷، ۲۰۴۸، ۲۰۴۹، ۲۰۵۰، ۲۰۵۱، ۲۰۵۲، ۲۰۵۳، ۲۰۵۴، ۲۰۵۵، ۲۰۵۶، ۲۰۵۷، ۲۰۵۸، ۲۰۵۹، ۲۰۶۰، ۲۰۶۱، ۲۰۶۲، ۲۰۶۳، ۲۰۶۴، ۲۰۶۵، ۲۰۶۶، ۲۰۶۷، ۲۰۶۸، ۲۰۶۹، ۲۰۷۰، ۲۰۷۱، ۲۰۷۲، ۲۰۷۳، ۲۰۷۴، ۲۰۷۵، ۲۰۷۶، ۲۰۷۷، ۲۰۷۸، ۲۰۷۹، ۲۰۸۰، ۲۰۸۱، ۲۰۸۲، ۲۰۸۳، ۲۰۸۴، ۲۰۸۵، ۲۰۸۶، ۲۰۸۷، ۲۰۸۸، ۲۰۸۹، ۲۰۹۰، ۲۰۹۱، ۲۰۹۲، ۲۰۹۳، ۲۰۹۴، ۲۰۹۵، ۲۰۹۶، ۲۰۹۷، ۲۰۹۸، ۲۰۹۹، ۲۱۰۰، ۲۱۰۱، ۲۱۰۲، ۲۱۰۳، ۲۱۰۴، ۲۱۰۵، ۲۱۰۶، ۲۱۰۷، ۲۱۰۸، ۲۱۰۹، ۲۱۱۰، ۲۱۱۱، ۲۱۱۲، ۲۱۱۳، ۲۱۱۴، ۲۱۱۵، ۲۱۱۶، ۲۱۱۷، ۲۱۱۸، ۲۱۱۹، ۲۱۲۰، ۲۱۲۱، ۲۱۲۲، ۲۱۲۳، ۲۱۲۴، ۲۱۲۵، ۲۱۲۶، ۲۱۲۷، ۲۱۲۸، ۲۱۲۹، ۲۱۳۰، ۲۱۳۱، ۲۱۳۲، ۲۱۳۳، ۲۱۳۴، ۲۱۳۵، ۲۱۳۶، ۲۱۳۷، ۲۱۳۸، ۲۱۳۹، ۲۱۴۰، ۲۱۴۱، ۲۱۴۲، ۲۱۴۳، ۲۱۴۴، ۲۱۴۵، ۲۱۴۶، ۲۱۴۷، ۲۱۴۸، ۲۱۴۹، ۲۱۵۰، ۲۱۵۱، ۲۱۵۲، ۲۱۵۳، ۲۱۵۴، ۲۱۵۵، ۲۱۵۶، ۲۱۵۷، ۲۱۵۸، ۲۱۵۹، ۲۱۶۰، ۲۱۶۱، ۲۱۶۲، ۲۱۶۳، ۲۱۶۴، ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۲۱۶۷، ۲۱۶۸، ۲۱۶۹، ۲۱۷۰، ۲۱۷۱، ۲۱۷۲، ۲۱۷۳، ۲۱۷۴، ۲۱۷۵، ۲۱۷۶، ۲۱۷۷، ۲۱۷۸، ۲۱۷۹، ۲۱۸۰، ۲۱۸۱، ۲۱۸۲، ۲۱۸۳، ۲۱۸۴، ۲۱۸۵، ۲۱۸۶، ۲۱۸۷، ۲۱۸۸، ۲۱۸۹، ۲۱۹۰، ۲۱۹۱، ۲۱۹۲، ۲۱۹۳، ۲۱۹۴، ۲۱۹۵، ۲۱۹۶، ۲۱۹۷، ۲۱۹۸، ۲۱۹۹، ۲۲۰۰، ۲۲۰۱، ۲۲۰۲، ۲۲۰۳، ۲۲۰۴، ۲۲۰۵، ۲۲۰۶، ۲۲۰۷، ۲۲۰۸، ۲۲۰۹، ۲۲۱۰، ۲۲۱۱، ۲۲۱۲، ۲۲۱۳، ۲۲۱۴، ۲۲۱۵، ۲۲۱۶، ۲۲۱۷، ۲۲۱۸، ۲۲۱۹، ۲۲۲۰، ۲۲۲۱، ۲۲۲۲، ۲۲۲۳، ۲۲۲۴، ۲۲۲۵، ۲۲۲۶، ۲۲۲۷، ۲۲۲۸، ۲۲۲۹، ۲۲۳۰، ۲۲۳۱، ۲۲۳۲، ۲۲۳۳، ۲۲۳۴، ۲۲۳۵، ۲۲۳۶، ۲۲۳۷، ۲۲۳۸، ۲۲۳۹، ۲۲۴۰، ۲۲۴۱، ۲۲۴۲، ۲۲۴۳، ۲۲۴۴، ۲۲۴۵، ۲۲۴۶، ۲۲۴۷، ۲۲۴۸، ۲۲۴۹، ۲۲۵۰، ۲۲۵۱، ۲۲۵۲، ۲۲۵۳، ۲۲۵۴، ۲۲۵۵، ۲۲۵۶، ۲۲۵۷، ۲۲۵۸، ۲۲۵۹، ۲۲۶۰، ۲۲۶۱، ۲۲۶۲، ۲۲۶۳، ۲۲۶۴، ۲۲۶۵، ۲۲۶۶، ۲۲۶۷، ۲۲۶۸، ۲۲۶۹، ۲۲۷۰، ۲۲۷۱، ۲۲۷۲، ۲۲۷۳، ۲۲۷۴، ۲۲۷۵، ۲۲۷۶، ۲۲۷۷، ۲۲۷۸، ۲۲۷۹، ۲۲۸۰، ۲۲۸۱، ۲۲۸۲، ۲۲۸۳، ۲۲۸۴، ۲۲۸۵، ۲۲۸۶، ۲۲۸۷، ۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۲۲۹۰، ۲۲۹۱، ۲۲۹۲، ۲۲۹۳، ۲۲۹۴، ۲۲۹۵، ۲۲۹۶، ۲۲۹۷، ۲۲۹۸، ۲۲۹۹، ۲۳۰۰، ۲۳۰۱، ۲۳۰۲، ۲۳۰۳، ۲۳۰۴، ۲۳۰۵، ۲۳۰۶، ۲۳۰۷، ۲۳۰۸، ۲۳۰۹، ۲۳۱۰، ۲۳۱۱، ۲۳۱۲، ۲۳۱۳، ۲۳۱۴، ۲۳۱۵، ۲۳۱۶، ۲۳۱۷، ۲۳۱۸، ۲۳۱۹، ۲۳۲۰، ۲۳۲۱، ۲۳۲۲، ۲۳۲۳، ۲۳۲۴، ۲۳۲۵، ۲۳۲۶، ۲۳۲۷، ۲۳۲۸، ۲۳۲۹، ۲۳۳۰، ۲۳۳۱، ۲۳۳۲، ۲۳۳۳، ۲۳۳۴، ۲۳۳۵، ۲۳۳۶، ۲۳۳۷، ۲۳۳۸، ۲۳۳۹، ۲۳۴۰، ۲۳۴۱، ۲۳۴۲، ۲۳۴۳، ۲۳۴۴، ۲۳۴۵، ۲۳۴۶، ۲۳۴۷، ۲۳۴۸، ۲۳۴۹، ۲۳۵۰، ۲۳۵۱، ۲۳۵۲، ۲۳۵۳، ۲۳۵۴، ۲۳۵۵، ۲۳۵۶، ۲۳۵۷، ۲۳۵۸، ۲۳۵۹، ۲۳۶۰، ۲۳۶۱، ۲۳۶۲، ۲۳۶۳، ۲۳۶۴، ۲۳۶۵، ۲۳۶۶، ۲۳۶۷، ۲۳۶۸، ۲۳۶۹، ۲۳۷۰، ۲۳۷۱، ۲۳۷۲، ۲۳۷۳، ۲۳۷۴، ۲۳۷۵، ۲۳۷۶، ۲۳۷۷، ۲۳۷۸، ۲۳۷۹، ۲۳۸۰، ۲۳۸۱، ۲۳۸۲، ۲۳۸۳، ۲۳۸۴، ۲۳۸۵، ۲۳۸۶، ۲۳۸۷، ۲۳۸۸، ۲۳۸۹، ۲۳۹۰، ۲۳۹۱، ۲۳۹۲، ۲۳۹۳، ۲۳۹۴، ۲۳۹۵، ۲۳۹۶، ۲۳۹۷، ۲۳۹۸، ۲۳۹۹، ۲۴۰۰، ۲۴۰۱، ۲۴۰۲، ۲۴۰۳، ۲۴۰۴، ۲۴۰۵، ۲۴۰۶، ۲۴۰۷، ۲۴۰۸، ۲۴۰۹، ۲۴۱۰، ۲۴۱۱، ۲۴۱۲، ۲۴۱۳، ۲۴۱۴، ۲۴۱۵، ۲۴۱۶، ۲۴۱۷، ۲۴۱۸، ۲۴۱۹، ۲۴۲۰، ۲۴۲۱، ۲۴۲۲، ۲۴۲۳، ۲۴۲۴، ۲۴۲۵، ۲۴۲۶، ۲۴۲۷، ۲۴۲۸، ۲۴۲۹، ۲۴۳۰، ۲۴۳۱، ۲۴۳۲، ۲۴۳۳، ۲۴۳۴، ۲۴۳۵، ۲۴۳۶، ۲۴۳۷، ۲۴۳۸، ۲۴۳۹، ۲۴۴۰، ۲۴۴۱، ۲۴۴۲، ۲۴۴۳، ۲۴۴۴، ۲۴۴۵، ۲۴۴۶، ۲۴۴۷، ۲۴۴۸، ۲۴۴۹، ۲۴۵۰، ۲۴۵۱، ۲۴۵۲، ۲۴۵۳، ۲۴۵۴، ۲۴۵۵، ۲۴۵۶، ۲۴۵۷، ۲۴۵۸، ۲۴۵۹، ۲۴۶۰، ۲۴۶۱، ۲۴۶۲، ۲۴۶۳، ۲۴۶۴، ۲۴۶۵، ۲۴۶۶، ۲۴۶۷، ۲۴۶۸، ۲۴۶۹، ۲۴۷۰، ۲۴۷۱، ۲۴۷۲، ۲۴۷۳، ۲۴۷۴، ۲۴۷۵، ۲۴۷۶، ۲۴۷۷، ۲۴۷۸، ۲۴۷۹، ۲۴۸۰، ۲۴۸۱، ۲۴۸۲، ۲۴۸۳، ۲۴۸۴، ۲۴۸۵، ۲۴۸۶، ۲۴۸۷، ۲۴۸۸، ۲۴۸۹، ۲۴۹۰، ۲۴۹۱، ۲۴۹۲، ۲۴۹۳، ۲۴۹۴، ۲۴۹۵، ۲۴۹۶، ۲۴۹۷، ۲۴۹۸، ۲۴۹۹، ۲۵۰۰، ۲۵۰۱، ۲۵۰۲، ۲۵۰۳، ۲۵۰۴، ۲۵۰۵، ۲۵۰۶، ۲۵۰۷، ۲۵۰۸، ۲۵۰۹، ۲۵۱۰، ۲۵۱۱، ۲۵۱۲، ۲۵۱۳، ۲۵۱۴، ۲۵۱۵، ۲۵۱۶، ۲۵۱۷، ۲۵۱۸، ۲۵۱۹، ۲۵۲۰، ۲۵۲۱، ۲۵۲۲، ۲۵۲۳، ۲۵۲۴، ۲۵۲۵، ۲۵۲۶، ۲۵۲۷، ۲۵۲۸، ۲۵۲۹، ۲۵۳۰، ۲۵۳۱، ۲۵۳۲، ۲۵۳۳، ۲۵۳۴، ۲۵۳۵، ۲۵۳۶، ۲۵۳۷، ۲۵۳۸، ۲۵۳۹، ۲۵۴۰، ۲۵۴۱، ۲۵۴۲، ۲۵۴۳، ۲۵۴۴، ۲۵۴۵، ۲۵۴۶، ۲۵۴۷، ۲۵۴۸، ۲۵۴۹، ۲۵۵۰، ۲۵۵۱، ۲۵۵۲، ۲۵۵۳، ۲۵۵۴، ۲۵۵۵، ۲۵۵۶، ۲۵۵۷، ۲۵۵۸، ۲۵۵۹، ۲۵۶۰، ۲۵۶۱، ۲۵۶۲، ۲۵۶۳، ۲۵۶۴، ۲۵۶۵، ۲۵۶۶، ۲۵۶۷، ۲۵۶۸، ۲۵۶۹، ۲۵۷۰، ۲۵۷۱، ۲۵۷۲، ۲۵۷۳، ۲۵۷۴، ۲۵۷۵، ۲۵۷۶، ۲۵۷۷، ۲۵۷۸، ۲۵۷۹، ۲۵۸۰، ۲۵۸۱، ۲۵۸۲، ۲۵۸۳، ۲۵۸۴، ۲۵۸۵، ۲۵۸۶، ۲۵۸۷، ۲۵۸۸، ۲۵۸۹، ۲۵۹۰، ۲۵۹۱، ۲۵۹۲، ۲۵۹۳، ۲۵۹۴، ۲۵۹۵، ۲۵۹۶، ۲۵۹۷، ۲۵۹۸، ۲۵۹۹، ۲۶۰۰، ۲۶۰۱، ۲۶۰۲، ۲۶۰۳، ۲۶۰۴، ۲۶۰۵، ۲۶۰۶، ۲۶۰۷، ۲۶۰۸، ۲۶۰۹، ۲۶۱۰، ۲۶۱۱، ۲۶۱۲، ۲۶۱۳، ۲۶۱۴، ۲۶۱۵، ۲۶۱۶، ۲۶۱۷، ۲۶۱۸، ۲۶۱۹، ۲۶۲۰، ۲۶۲۱، ۲۶۲۲، ۲۶۲۳، ۲۶۲۴، ۲۶۲۵، ۲۶۲۶، ۲۶۲۷، ۲۶۲۸، ۲۶۲۹، ۲۶۳۰، ۲۶۳۱، ۲۶۳۲، ۲۶۳۳، ۲۶۳۴، ۲۶۳۵، ۲۶۳۶، ۲۶۳۷، ۲۶۳۸، ۲۶۳۹، ۲۶۴۰، ۲۶۴۱، ۲۶۴۲، ۲۶۴۳، ۲۶۴۴، ۲۶۴۵، ۲۶۴۶، ۲۶۴۷، ۲۶۴۸، ۲۶۴۹، ۲۶۵۰، ۲۶۵۱، ۲۶۵۲، ۲۶۵۳، ۲۶۵۴، ۲۶۵۵، ۲۶۵۶، ۲۶۵۷، ۲۶۵۸، ۲۶۵۹، ۲۶۶۰، ۲۶۶۱، ۲۶۶۲، ۲۶۶۳، ۲۶۶۴، ۲۶۶۵، ۲۶۶۶، ۲۶۶۷، ۲۶۶۸، ۲۶۶۹، ۲۶۷۰، ۲۶۷۱، ۲۶۷۲، ۲۶۷۳، ۲۶۷۴، ۲۶۷۵، ۲۶۷۶، ۲۶۷۷، ۲۶۷۸، ۲۶۷۹، ۲۶۸۰، ۲۶۸۱، ۲۶۸۲، ۲۶۸۳، ۲۶۸۴، ۲۶۸۵، ۲۶۸۶، ۲۶۸۷، ۲۶۸۸، ۲۶۸۹، ۲۶۹۰، ۲۶۹۱، ۲۶۹۲، ۲۶۹۳، ۲۶۹۴، ۲۶۹۵، ۲۶۹۶، ۲۶۹۷، ۲۶۹۸، ۲۶۹۹، ۲۷۰۰، ۲۷۰۱، ۲۷۰۲، ۲۷۰۳، ۲۷۰۴، ۲۷۰۵، ۲۷۰۶، ۲۷۰۷، ۲۷۰۸، ۲۷۰۹، ۲۷۱۰، ۲۷۱۱، ۲۷۱۲، ۲۷۱۳، ۲۷۱۴، ۲۷۱۵، ۲۷۱۶، ۲۷۱۷، ۲۷۱۸، ۲۷۱۹، ۲۷۲۰، ۲۷۲۱، ۲۷۲۲، ۲۷۲۳، ۲۷۲۴، ۲۷۲۵، ۲۷۲۶، ۲۷۲۷، ۲۷۲۸، ۲۷۲۹، ۲۷۳۰، ۲۷۳۱، ۲۷۳۲، ۲۷۳۳، ۲۷۳۴، ۲۷۳۵، ۲۷۳۶، ۲۷۳۷، ۲۷۳۸، ۲۷۳۹، ۲۷۴۰، ۲۷۴۱، ۲۷۴۲، ۲۷۴۳، ۲۷۴۴، ۲۷۴۵، ۲۷۴۶، ۲۷۴۷، ۲۷۴۸، ۲۷۴۹، ۲۷۵۰، ۲۷۵۱، ۲۷۵۲، ۲۷۵۳، ۲۷۵۴، ۲۷۵۵، ۲۷۵۶، ۲۷۵۷، ۲۷۵۸، ۲۷۵۹، ۲۷۶۰، ۲۷۶۱، ۲۷۶۲، ۲۷۶۳، ۲۷۶۴، ۲۷۶۵، ۲۷۶۶، ۲۷۶۷، ۲۷۶۸، ۲۷۶۹، ۲۷۷۰، ۲۷۷۱، ۲۷۷۲، ۲۷۷۳، ۲۷۷۴، ۲۷۷۵، ۲۷۷۶، ۲۷۷۷، ۲۷۷۸، ۲۷۷۹، ۲۷۸۰، ۲۷۸۱، ۲۷۸۲، ۲۷۸۳، ۲۷۸۴، ۲۷۸۵، ۲۷۸۶، ۲۷۸۷، ۲۷۸۸، ۲۷۸۹، ۲۷۹۰، ۲۷۹۱، ۲۷۹۲، ۲۷۹۳، ۲۷۹۴، ۲۷۹۵، ۲۷۹۶، ۲۷۹۷، ۲۷۹۸، ۲۷۹۹، ۲۸۰۰، ۲۸۰۱، ۲۸۰۲، ۲۸۰۳، ۲۸۰۴، ۲۸۰۵، ۲۸۰۶، ۲۸۰۷، ۲۸۰۸، ۲۸۰۹، ۲۸۱۰، ۲۸۱۱، ۲۸۱۲، ۲۸۱۳، ۲۸۱۴، ۲۸۱۵، ۲۸۱۶، ۲۸۱۷، ۲۸۱۸، ۲۸۱۹، ۲۸۲۰، ۲۸۲۱، ۲۸۲۲، ۲۸۲۳، ۲۸۲۴، ۲۸۲۵، ۲۸۲۶، ۲۸۲۷، ۲۸۲۸، ۲۸۲۹، ۲۸۳۰، ۲۸۳۱، ۲۸۳۲، ۲۸۳۳، ۲۸۳۴، ۲۸۳۵، ۲۸۳۶، ۲۸۳۷، ۲۸۳۸، ۲۸۳۹، ۲۸۴۰، ۲۸۴۱، ۲۸۴۲، ۲۸۴۳، ۲۸۴۴، ۲۸۴۵، ۲۸۴۶، ۲۸۴۷، ۲۸۴۸، ۲۸۴۹، ۲۸۵۰، ۲۸۵۱، ۲۸۵۲، ۲۸۵۳، ۲۸۵۴، ۲۸۵۵، ۲۸۵۶، ۲۸۵۷، ۲۸۵۸، ۲۸۵۹، ۲۸۶۰، ۲۸۶۱، ۲۸۶۲، ۲۸۶۳، ۲۸۶۴، ۲۸۶۵، ۲۸۶۶، ۲۸۶۷، ۲۸۶۸، ۲۸۶۹، ۲۸۷۰، ۲۸۷۱، ۲۸۷۲، ۲۸۷۳، ۲۸۷۴، ۲۸۷۵، ۲۸۷۶، ۲۸۷۷، ۲۸۷۸، ۲۸۷۹، ۲۸۸۰، ۲۸۸۱، ۲۸۸۲، ۲۸۸۳، ۲۸۸۴، ۲۸۸۵، ۲۸۸۶، ۲۸۸۷، ۲۸۸۸، ۲۸۸۹، ۲۸۹۰، ۲۸۹۱، ۲۸۹۲، ۲۸۹۳، ۲۸۹۴، ۲۸۹۵، ۲۸۹۶، ۲۸۹۷، ۲۸۹۸، ۲۸۹۹، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳

علیہ السلام کے عموم واشترک اور اجمال کو ابتداء فقہ کیلئے استعمال نہ کر سکیں تو اس مقصد کو الفاظ مذکورہ کی روشنی میں مع امثلہ شرح فرمائیے۔

جواب سوال نمبر ۹۔ (الف) اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۲۵

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ جب میں تمہارے سامنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث (قولی فعلی، تقریری نیز وصفی) بیان کروں تو اس کے وہی معنی مراد لو جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت و تقویٰ و ورع (نیز شان نبوت و رسالت) کے شایان شان ہو (اور اہل زریخ و ضلال کی طرح اس سے ناجائز فائدہ اٹھانے کی کوشش مت کرو)۔

(ب)۔ اٹھنی، افعل کے وزن پر ہنایہ ہنیض پر عافیت و مبارک ہونا یعنی بہت زیادہ مبارک معنی اھدی، ہدی یھدی ضی راہنمائی کرنا بہت زیادہ اچھے معنی۔

اتقی، اتقی یتقی ضی پر ہمیز کرنا بہت زیادہ محتاط معنی

(ج)۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقصد یہ ہے کہ فرق باطلہ کی طرح حدیث کے عموم واشترک نیز اجمال سے ناجائز فائدہ مت اٹھاؤ اور ان کے وہی معنی مراد لو جو جہاں شریعت اسلامی کی کلیات و جزئیات اور اس کے اصول و فروع کے عین مطابق ہو وہیں ان معنی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ مثال فقہیت و زکاوت معانی و استنباط کے ذخائر اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا مبارک تقدس جھلکتا ہو آپ کے اقوال کے ایسے معنی مراد لینا جو شریعت اسلامی سے متصادم مزاج اسلام کے مخالف اور حکمت و دانشمندی سے غامی ہو قطعاً حد مت نہیں بنو اقوال رسول اللہ کے عموم و اشترک اور اجمال کے موقع پر آپ کی پوری حیات مبارکہ اور تعلیمات نبوی ہی کی روشنی میں ان کے معنی کی تعیین کیجیگی کیونکہ بسا اوقات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مطلق کو دوسری جگہ مقید ایک مشترک کو دوسری جگہ مؤول اور ایک مجمل کو دوسری جگہ مفسر بیان کیا ہے لیکن یہ بھی کوئی ضروری نہیں کہ ہر جگہ آپ اپنے قول ہی سے ان کی وضاحت فرمائیں بلکہ بسا اوقات آپ عموم واشترک اور اجمال کو اپنے افعال اور تقریرات سے بھی مقید۔ مؤول اور مفسر فرماتے ہیں۔۔۔ اسٹان کے معنی کی تعیین کیلئے آپ کی پوری حیات مبارکہ اور آپ کی تعلیمات نبوی کا عمیق مطالعہ ضروری ہے۔۔۔ اب ذیل میں تینوں کی وہ مثالیں تلمبند کی جاتی ہیں جن سے گمراہ دور نہ وہ معنی مراد لے جو مزاج اسلام اور دوسری نصوہ صریحہ کے عین مخالف ہیں۔

عموم کی مراد :-

إلا اللہ دخل الجنة

من قال :-

اس حدیث سے تو سنے یہ مطلب نکال کہ ایمان فقط اٹل بالسان ہے اس کے آثار کے بعد

اہمال صالحہ کی منتعت اور اعمال خبیثہ کی مغفرت کی کوئی حقیقت نہیں اور ایسا اقرار کرنے کے بعد انسان
جنت کا مستحق ہو گا چاہے عمر بھر گناہ کبیرہ اور معاصی میں ملوث رہے۔ اس کے برخلاف خوارج و معتزلہ
لا ایمان۔ لیس منا۔ لاسہم فی الاسلام جیسے حدیث کے عموم سے مرتکب کبیرہ کو قطعاً کافر
اور مرتد قرار دیتے ہیں۔
اشتراک کی مثال:

”من کنت مولاً کا فعلی مولاً“ (ترمذی)۔

امام جزری رحمۃ اللہ علیہ نہایت ہی فرماتے ہیں کہ لغت میں مولیٰ کے متعدد و مختلف معنی آئے ہیں
ذیل میں وہ معنی نقل کئے جاتے ہیں:-

(۱) رب (۲) مالک (۳) سید (۴) منعم (۵) معق (۶) ناصر۔ (۷) محب (۸) تابع (۹) جبار (۱۰) ابن العم
(۱۱) حلیف (۱۲) عقید (۱۳) صہر (۱۴) حبیب (۱۵) معق (۱۶) منعم علیہ
اسنے کثیر معنی پائے جانے کی بنا پر علامہ حقانی یوری شریعت اسلامیہ اور اس کی کلیات و جزئیات کو
مؤثر نظر رکھتے ہوئے اس کے یہ معنی بیان کئے کہ ”اگر میں کسی کو دوست بناؤں اور کسی سے محبت کروں تو
علیٰ رضی بھی میری اتباع و محبت میں اسے دوست بنالیں گے اور اس سے محبت کریں گے دوسرا
مطلب یہ ہے کہ جو مجھ دوست بنائیڈ علی رضی سے دوست بنائیں گے تو اس طرح یہ لہذا جو
حلیف کے معنی کیسے تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال فرمایا۔ لیکن شیعوں نے اپنی موروثی
خباثت کا ثبوت دیتے ہوئے اس کے اشتراک کو فتنہ کے طور پر استعمال کیا اور یہ معنی بیان کئے کہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جن امور میں تصرف کا حق ہے اُن میں بھی ان میں تصرف کے برابر مستحق ہیں اور
امور مسلمین اسی تصرف کے تحت آتے ہیں لہذا وہ ہی ان کے بلا فصل امام ہوئے اس طرح انھوں نے
مالک سید رب کے معنی کیساتھ ترجمہ کیا جو قطعاً ایک بہتان ہے۔

۱۔ دیکھئے تحفۃ الاحوذی للبارکھوری جلد رابع ص ۳۲۳ مفید تفصیل کیلئے ملاحظہ فرمائی جلد ثانی ص ۲۱ مشکوٰۃ المصابیح
جلد ثانی ص ۲۱ نیز مرتبۃ المفاتیح لعلی القاری جلد ۲ ص ۱۱۱، سننہ الاحوذی مدارج ص ۲۱ اور اس حدیث کے طرق
کیلئے دیکھئے فتح الباری شرح بخاری للعسقلانی جلد ۱ ص ۱۱۱۔

اجمال کی مثال :-

”قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلي بن ابي طالب انت مني بمنزلة هارون من موسى الا انه لا نبي بعدي“ (متفق عليه) -

اس حدیث کے اجمال سے ناجائز فائدہ اٹھاتے ہوئے روافض امامیہ اور شیعوں نے خلفائے ثلاث رضی اللہ عنہم کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے اور کہا کہ اس حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کی خلافت کی علانیہ وصیت کی تاکید فرمائی ہے جیسا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں حضرت ہارون علیہ السلام کو خلیفہ و نائب مقرر کیا لہذا حدیث کی رو سے حضرت علی رضی اللہ عنہ ہی بلا فصل خلافت و امامت کے زیادہ مستحق ہیں۔

ہمارے علماء حق نے اس کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ اس حدیث کے اجمال سے شیعوں کا استدلال ایک برفریب مغالطہ ہے کیونکہ اپنی عدم موجودگی میں کسی کو نائب اور کار گزار خلیفہ یا دینا الی خلافت کبریٰ کی دلیل ہے تو حضرت ابن ام مکتوم اور دوسرے صحابہ کو بھی خلافت کبریٰ میں جابہ کوئی کہہ دیا۔ بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے بار بار ایسا ماریضی نائب و خلیفہ فرمایا ہے لیکن اس کا کوئی ثبوت نہیں۔ اور جہاں تک حضرت علی کو حضرت ہارون سے تشبیہ دینے کی فضیلت کا سوال ہے تو آپ نے اس سے پہلے حضرت صدیق اکبر کو حضرت ابراہیم دھفرت میں کیسے اور حضرت عمر کو حضرت موسیٰ دھفرت نوح کے ساتھ تشبیہ دی ہے اور نبی کریم کے ساتھ تشبیہ حضرت ہارون سے تشبیہ دینے سے زیادہ بالا و برتر ہے۔

اس حدیث کی تفصیل آگے بھی آ رہی ہے۔

سوال نمبر :- عن ابی ہریرۃ رضی عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ھدی فی ما یحدث احذکم عنی الحدیث وھو منکلی علی اریکھ فیقول اذا انی قوا انما نیل

۱۔ تفصیل کیلئے ملاحظہ ہو بخاری جلد اول ص ۵۲۴، مسند شریف جلد ثانی ص ۵۸، شریح ترمذی، ترمذی جلد ثانی ص ۲۱۶، مشکوٰۃ المصابیح جلد ثانی ص ۵۱۳، نیز اس سلسلے کی شروحات دیکھئے مجمع الباری للعسقلانی ج ۲، مشکوٰۃ المصابیح جلد ۳، غرہ تبوک، فیض الباری، التلخیص جلد چہارم ص ۶۸، تحفہ جود ص ۲۸، ترمذی، ترمذی جلد ۴، حرقۃ المفاتیح، شرح مشکوٰۃ المصابیح، علی القاری جلد پنجم ص ۵۳، مطبوعہ بمبئی، المکب الدری للشیخ المکسوسی رحمۃ اللہ علیہ جلد ثانی ص ۲۲۵

مِنْ قَوْلٍ حَسَنٍ فَأَنَا قُلْتُهُ -

(الف) اعراب لکار معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) - تماقل من قول حسن - کی قابل قبول تشریح کیجئے۔

(ج) "متکی علی اریکتہ" کی خاص طور پر نہایت کیجئے۔
جواب سوال مذکور :- (الف) اعراب کیلئے لفظ ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اخیر دارم یہ پسند نہ کر میں سے کوئی میری حدیث بیان کرے اور اس میں

تحت پر ٹیک لگائے ہوئے بیٹھا ہو اور وہ حدیث سن کر نہ صرف اکی جانب متوجہ نہ ہو بلکہ ناقل حدیث سے (الثانیوں) کہے کہ صرف قرآن پڑھو اگر یہ حدیث قرآن کے مطابق ہوئی تو مانیں گے ورنہ

نہیں (تیسرے) آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو عمدہ بات کہی جائے تو (سمجھ لو کہ) اس کو میں نے ہی کہلایا ہے (چوتھے) اس شخص کو چاہیے کہ اپنے اس نامناسب رویہ سے تیسرے قول کی مذمت کرے

(ب) - شیخ عبد الغنی نجدی دہلوی حجتہ اللہ علیہ اس جملہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں "ای ما نقل عنی من قول حسن قال قل انما" یعنی یہ یہی جانب سے جو عمدہ بات کہی جائے تو اس کو یقیناً میں نے ہی کہا ہے۔

قرآن رسول اللہ ﷺ کا مقصد یہ ہے کہ جب سنا یا لایسی بات بتا رہا ہے جو تمام ادیان محرفہ سے بیزاری خدیجی توحید نیز ارکان اسلام کی تشریح سے متعلق ہے اور اس میں افکار فاسد و حکام

بالملہ اور کفر و شرک کا شائبہ تک نہیں اور اس کے مضمون و مفہوم سے شان نبوت کا انداز اور اس کی عبارت و الفاظ سے معیار رسالت کا تقدس جھٹکتا ہے تو اس کی تصدیق میں پس و پیش کرنا

تذبذب و تردد کا شکار ہونا اس کو قرآن کے خلاف سمجھنا عیش پرستوں کے ہنموں اور مگرابوں کا کام ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب جب ایک بات صحیح سند سے ثابت ہو رہی ہے تو یقیناً وہ اپنے حسن معانی حقائق ایمانی اور لاثانی تعلیمات و ارشادات میں اپنی مثال آپ

ہوگی اور قرآن سے اس کے آغراض کا سوال ہی نہیں اٹھتا کیوں کہ قرآن اپنے منفرد و ممتاز معیار کی بنا پر جس خیر کو اعلیٰ و ارفع اور حسن معانی میں لاثانی و لافانی ٹھہرائے گا تو اس معیار قرآنی

کی تمام صفات حسنہ یقیناً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و ارشاد آئیں بہر حال تمام موجود ہوں گی
حضرت امام ازہری رحمۃ اللہ علیہ اس کے ذیل میں ایک مسئلہ کا استنباط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-
”وفیه دلیل علی انه لا حاجة بالحديث ان یعرض علی الكتاب وانه منہما ثبت عن
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان حجة بنفسه
کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کے ابہام و اجمال کی جو تشریح اور توضیح فرمائی ہے اس
کے قرآن سے متعارض ہونے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا اسلئے وہ بذات خود حجت قطعی اور دلیل
شرعی ہے اور جہاں اس کا بظاہر تعارض نظر آئے تو وہ فی الحقیقت تعارض و تضاد نہیں بلکہ وہ
ہمارے ذہنوں کا فساد اور بیماری غلطوں کا خلیج ہے۔

بعض اہل علم حضرات نے ”ما قبل من قول حسن فانما قلته“ کو ”متکی“ کا قول قرار دیا ہے تو
اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ ”متکی علی اریکۃ“ یہ کہہ رہا ہے کہ اس حدیث کو قرآن کی
رشتی اور اس کی مولیات کے آئینہ میں جانچو اور پرکھو قرآن کی رو سے جو بات عمدہ اور صحیح ٹھہری
میں بھی اسے تسلیم کروں گا تو گویا کہ یہ شخص حجیت حدیث کی ایک حد تک تردید و نفی کر رہا ہے اسی لئے
قابل مذمت ہے اور اسی کے پیش نظر امام ازہریؒ نے یہ نصیحت کی ”لاتناظر بکتاب اللہ و
لا بسنة رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔“

(ج)۔ ”متکی علی اریکۃ“

اس کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے محشی شرح السنہ فرماتے ہیں ”السریہ ویقال لایسی اریکۃ
حتى یکون فی جملة“

امام ازہری رحمۃ اللہ علیہ اس کی تشریح یوں فرماتے ہیں ”کل ما اتکی علیہ فهو اریکۃ و اراد
بہذہ الصفة اصحاب الترفۃ والذئعة الذین لزموا البیوت و تعدوا عن طلب العلم
لا علی تاری رحمۃ اللہ علیہ اس تمثیل کی حکمت بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں ”اسی متکنا و حاسنا
علیہا وفیہ تاکید لاجتماع الفاضل و البطر و سوء ادبہ“

اس کے بعد مزید فرماتے ہیں ”المراد بہذہ الصفة الترفۃ و الذئعة کما هو علة التکبر
المتجبر القلیل الالھنام بامر اللہ“

لے ملاحظہ ہو شرح السنہ جلد اول ص ۲۸ مطبوعہ سعودی عرب دیکھئے شرح السنہ جلد اول ص ۲۸ ایضاً
۵۵ مرتبہ المغانج شرح مشکوٰۃ المصابیح جلد اول ص ۱۹۵

الذلول

عمدہ اور پر جاذب اونٹ

ہر عمدہ اور بہترین چیز

ہیہات

تثلیث الاخر اسم فعل ہے مایوسی اور استیجاد کے وقت بولا جاتا ہے۔

یعنی جب حالت اتنے خراب ہو گئے تو سنبھلنے کی امید تو بہت کم ہے اسلئے ان سے دوری ہی بہتر ہے تاکہ کسی فتنہ میں اپنا دامن تو ملوث نہ ہو۔

(ج)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث ”باب التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم“ کے تحت ذکر کی ہے ترجمہ اور حدیث باب میں مطابقت ظاہر ہے کہ قرآن رسول اور اقوال نبی کے سلسلے میں بے حد محتاط رہو یہ اپنا ناچا بیٹے نیز من یقل علی ما لم یقل فلیتبعوا مقعداً من النار کے پیش نظر صرف وہی احادیث بیان کی جائیں جو بہت اچھی طرح محفوظ و ازبر ہوں اور ان احادیث کی تحدیث و تشریح سے احتیاط و پرہیز اور بالکلیہ اجتناب کیا جائے جن میں ذرا بھی شک و شبہ اور تردد پایا جاتا ہو تو درج بالا حدیث میں اذاکستم الصعب والذلول ذہبات“ ہی ترجمہ الباب ہے اور اس جملہ سے حضرت ابن عباس لوگوں کو فتنہ کرنے کے ساتھ ساتھ احتیاط فی الحدیث پر ابھار رہے ہیں اور تو کئی فی الحدیث کی تلقین کر رہے ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی یہ روایت بتا رہی ہے کہ عہد رسالت میں احادیث کو یاد کرنا سیکھا ہوا تھا اور صحابہ کرام رضی خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ کے اقوال اور آئینی دماؤں نصیحتوں اور مواظفہ کو باقاعدہ طور سے یاد کیا کرتے تھے اور آپ کے قیمتی فرمودات کو سننے انھیں اپنے دل و دماغ میں بسانے نیز انھیں حیطہ ضبط میں قید کرنے کیلئے بیچین رہا کرتے تھے تو کتابت حدیث کے ساتھ ساتھ تدوین حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ دل و دماغ اور سینوں میں منتقل و محفوظ کیا جا رہا تھا تاکہ قرآن کے میسر ہونے کے بعد فوراً کتابت حدیث کا سلسلہ شروع کر دیا جائے اور سینوں کے علم کو سینوں کے ذریعہ تمام عالم میں پھیلا دیا جائے اسی غرض سے احادیث محفوظ کی جا رہی تھیں۔

حضرت ابن عباس رضی کی روایت میں یہ احتیاط بھی نمایاں نظر آرہی ہے کہ عہد رسالت میں جو بات و قول حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب ہوتا تھا اس سلسلے میں براہ راست حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے رجوع کرتے اور اس کی تحقیق و تفتیش کرتے اور دربار رسالت کے حقیقت ظاہر ہونے کے بعد اس حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے یاد کرتے کہ کہیں ”من کذب علی متعمداً اللہ“ کا مصداق نہ ہو جائیں۔

(د)۔ اس حدیث سے یہ مسئلہ بھی مستنبط ہوا کہ مسلمانوں کو سنی سنائی باتوں کا یقین نہیں کرنا چاہیئے

اور صاحب معاملہ سے حقیقت حال اور مسئلہ کی نوعیت کی بابت استفسار کرنا چاہیے قرآن کریم بھی اس آیت سے اسی مسئلہ کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ فَتَبَيَّنُوا“

اس کے ساتھ ساتھ ان لوگوں کی باتوں پر نظر التفات بھی نہیں کیا جائے جو ”کفی بالہء کذباً“ ان یحدث بکلی ما سمع کے حقیقی مصداق ہیں اور کسی تحقیق و جستجو کی انکو کوئی فکر نہیں۔ نیز اس امر کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ اگر صاحب معاملہ موجود نہ ہو تو اس میں توقف لازم ہے۔

سوال ۱۲: — عن قرظہ بن کعب رضی اللہ عنہ قال بَعَثَنَا عُمَرُ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْہُ اِلَى الْکُوْفَةِ وَتَبِعَنَا فِشِي مَعَا اِثْنِ مَوْضِعٍ يُقَالُ لَهُ صِرَارٌ فَقَالَ اَتَدْرُونَ لِمَ مَشِيتُ مَعَكُمْ قَالَ قُلْنَا لِحَقِّ صُحْبَةِ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ وَلِحَقِّ الْاَنْصَارِ قَالَ وَلَکِنِّي مَشِيتُ مَعَكُمْ بِحَدِيثٍ اَرَدْتُ اَنْ اُحَدِّثَکُمْ بِہٖ فَاَرَدْتُ اَنْ تَحْفَظُوْا لِیْمَشَاۤی مَعَکُمْ اَنْتُمْ تَعْدُمُوْنَ عَلٰی قَوْمٍ لِلْقُرْاٰنِ فِیْ صُدُوْرِهِمْ هٰزِبٌ کَهٰزِبِ الْمُنْجَلِ فَاِذَا رَاَکُمْ مَدُّوا اِلَیْکُمْ اَعْمَاقَهُمْ وَقَالُوْا اَصْعَابٌ مُّعْتَدَةٌ فَاَقْبَلُوْا الرِّوَاۤیَةَ عَنْ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمْ ثُمَّ اَنَا شَرِبْکُمْ۔

(الف)۔ اعراب کی ترجمہ کرنے کے بعد بتائیں کہ کثرت روایت اچس ہے یا قلت روایت نیز خلفاء راشدین قلیل الروایہ تھے یا کثیر الروایہ؟

(ب)۔ خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جس سے مراد متکلم واضح ہو جائے نیز ترجمہ الباب باب التوفی فی الحدیث عن رسول اللہ ص سے حدیث باب کی مناسبت بیان کیجئے۔

(ج)۔ علم کی تبلیغ اور اس کی اشاعت ضروری ہے اور کتمان علم ناجائز ہے تو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قلیل حدیث کا حکم کیوں دیا مصنف کے ترجمہ الباب سے کیا توجیہ معلوم ہوتی ہے؟

جواب سوال ۱۲: — (الف)۔ اعراب کیلئے دلت بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت قرظہ بن کعب روایت کرتے ہیں کہ ہم کو عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے (ایک مرتبہ) کوفہ بھیجا (جب ہم کوفہ کیلئے روانہ ہوئے) تو عمر رضی اللہ عنہ مقام صرار تک ہمیں رخصت کرنے آئے پھر (یہاں پہنچ کر) فرمایا تم جلتے ہو کہ میں تمہارے ساتھ کیوں آیا ہوں، ابن کعب کہتے ہیں کہ ہم نے (ان سے) کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اور انصار کے حق کی وجہ سے (غالباً آپ یہاں تک ہمیں چھوڑنے آئے ہیں) حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے کہا (یاں یہ وجہ بھی ہے) لیکن (اس وقت دراصل) ایک (اور اہم بات کی بنا پر میں تمہارے ساتھ (یہاں تک) آیا ہوں جس کو (اب) میں تم سے

بیان کرنا چاہتا ہوں اور میں امید کرتا ہوں کہ تم میرے اپنے ساتھ چل آئے کی وجہ سے اس بات کو یاد رکھو گے (تو سنو) عنقریب تم ایسی قوم کے پاس پہنچو گے جن کے دلوں میں قرآن (حاصل کرنے) کیلئے (کھولتی) ہانڈی کی آواز کی مانند جوش اور ولولہ ہوگا جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو (فرط محبت و عقیدت سے) تمہاری جانب گردنیں بڑھائیں گے اور (خوشی سے بے قابو ہو کر) کہیں گے محمدؐ کے صحابہ (محمدؐ کے صحابہ) تو (اس وقت میری یہ نصیحت یاد رہے کہ ان سے) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کم (سے کم) بیان کرنا (قلت روایت کے سلسلے میں تمہارا برابر کا) شریک ہوں۔

جہاں تک اس بات کا سوال ہے کہ قلت روایت و کثرت روایت میں کون سی زیادہ بہتر اور لائق عمل ہے تو یہ ایک مشکل مسئلہ ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس سلسلے میں ایک دم فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اسلئے اگر قلت روایت کو رائج اور بہتر قرار دیا جائے تو کثرین صحابہ کے رویہ کی کیا تاویل کی جائے گی اور اگر کثرت روایت پر ترجیح کا اطلاق کیا جائے تو صحابہ کی اکثریت کے رویہ کی کیا وجہ ہوگی جو قلت روایت پر سختی سے عمل پیرا ہے اور جس میں بڑے بڑے جلیل القدر بدری و احدی صحابہ بھی شامل ہیں۔

اسلئے صحیح بات یہی کہ قلت و کثرت کا رائج مرجوح افضل اور مفضل ہونا راوی کے اپنے اپنے حالات و کیفیات مصلحت و حکمت اور زمانے کے تقاضوں پر موقوف ہے اگر راوی اپنے دل و دماغ قوت حفظ و ضبط پر سخت استاد اور بھروسہ کر سکتا ہے اور وہ بغیر کسی تردد و تذبذب کے یقین کیساتھ تحدیث روایت پر قادر ہے نیز زمانہ کے حالات بھی اشاعت علم و اظہار احادیث کا تقاضا کر رہے ہیں تو اس کے حق میں کثرت روایت ہی بہتر رائج اور افضل ہوگی تاکہ امت محمدی انوار رسالت و برکات نبوت سے منور و معطر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے انوار نبوت سے بہرہ نیز معالیٰ خیر کلام سے فیضیاب ہو سکے اور ان تعلیمات کو اپنے زندگیوں میں اتار لے حضرات صحابہ کی ایک جماعت نے انھیں احساسات و جذبات کے پیش نظر ان الذین یکتون ما اتزلنا من البینات والہدیٰ نیز حدیث "من سئل عن علم یعلیہ قائمۃ الجسم یوم القیامۃ بلجام من النار" اور اس جیسی دیگر وعیدوں سے ڈر کر کثرت روایت ہی کو افضل اور رائج سمجھ کر اختیار کیا اور "بلغوا عنی" نیز "الا فلیبلغ الشاہد الغائب" کی عالم کردہ ذمہ داری شاندار طریقہ پر انجام دے کر احادیث کا بیش بہا ذخیرہ درج ذیل حضرات صحابہ نے بے کم و کاست ملت کے سپرد کر دیا۔

اسماء گرامی حضرات صحابہؓ
تعداد روایت

۵۰۰۰	حضرت ابو ہریرہ رضی
۲۶۶۰	حضرت عبداللہ بن عباس رضی
۲۲۱۰	حضرت عائشہ صدیقہ رضی
۱۶۲۰	حضرت عبداللہ بن عمر رضی
۱۵۶۰	حضرت جابر بن عبداللہ رضی
۱۲۸۶	حضرت انس بن مالک رضی
۱۱۷۰	حضرت ابوسعید خدری رضی

ذرا سوچئے تو ہسی اگر یہ کثرین صحابہ اور شمع محمدی کے پروانے قلت روایت پر ٹل کرتے اور نور ہدایت و معرفت سے بسیرت ذخیرہ حدیث کو اپنے ساتھ لیکر برزخ منتقل ہو جاتے تو امت مرحومہ اور دعوتی دنیا کا کیا ناقابل تلافی نقصان ہوتا اور وہ ہزاروں احادیث کے بیش بہا تحفے سے ہمیشہ کیلئے محروم ہو جاتی۔ لیکن اگر راوی کو اپنے قوت حفظ پر بھروسہ اور اعتماد تو ہے لیکن غلطی اور سہو و زلت کا امکان بھی دامن گیر ہے اور زمانے کی علمی غفلت اور نت نئے فتنے تحدیث روایت کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے حق میں قلت روایت ہی بہتر راجح اور افضل ہے۔

حضرات صحابہ باوجود اس بات کے کہ حفظ و ضبط کے پہاڑ تھے اور وہ اپنے نہیں اپنے اعزہ اقرباء اور دیگر قبائل کے نہیں بلکہ اونٹوں اور گھوڑوں تک کہ کئی کئی پشتوں کے نسب نامے باآسانی یاد رکھتے تھے اور دنیا اس پر متفق ہے کہ عربوں کی طرح سینوں اور دماغوں کی اتنی مضبوط اور کشادہ قوم آج تک روئے زمین پر پیدا نہ ہو سکی لیکن اتنی عظیم یادداشتیں ہونے کے باوجود صحابہ کی ایک زبردست اکثریت قلت روایت پر عامل رہی ہے اور علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ کے بقول انھوں نے صرف وہی احادیث روایت کی ہیں جو انھیں بے حد متفقین یا ان کی ضرورت شدیدہ ہی آپڑی تھی یا پھر جن امور کی تبلیغ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انھیں وصیت کی تھی اور ان روایت کی تحدیث میں بھی ان کی حالت اتنی غیر ہو گئی کہ انھیں ڈبڈبا گئیں رگیں پھول گئیں بدن تھرا گیا کہ کہیں "من کذب علی متعمداً فلیقتل" متعمداً من النار "من یقل علی عالم اقل" جیسی خطرناک وعیدوں کے ہم مصداق نہ بن جائیں اور زندگی بھر کی محنتوں پر بالی نہ پھر جائے۔

یہی وجہ ہے کہ خلفاء راشدین جنھوں نے ایک طویل مدت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت مبارکہ میں گزری ہے اور جو فی نفسہ کثر الروایہ ہیں لیکن اسی غایت احتیاط اور تقویٰ کی بنا پر انھوں نے

احادیث کو بہت کم اور بے پناہ ضرورت کے موقع پر ہی بیان کیا ہے اسی لئے ان کا شمار علم حدیث میں قلیل الروایہ صحابہ کرام میں ہوتا ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بتانا بھی ضروری ہے کہ قلت روایت کو کثرت روایت پر یک گونہ فوقیت و فضیلت حاصل ہے کیونکہ ہاں کم کثرت حدیث غنی کے پیش نظر اکثر صحابہ کا وہی منزل ملے گا اور قلت میں کثرت کے مقابل میں خطا و سہو زلت اور وعید کا مسداق بننے کا امکان بھی بہت کم ہے۔

(ب)۔ مدوا الیکم اعتناؤہم

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے اس قول کا منشا یہ ہو سیکے کہ قوم نئی نئی اسلام میں داخل ہوئی ہے اور اس وقت اسی پر اسلام اور پیغمبر اسلام کی محبت و مودت اور آپ کی عظمت و رفعت اور عشق نبوی کا ایک فطری اور پر کیف نشہ سوار ہے وہ ہر اس چیز کی طالب تمنیٰ اور حاصل کرنے کی آرزو مند ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق اور آپ کی جانب منسوب ہو تو جب وہ تمہیں دیکھیں گے تو تمہاری صحابیت اور بزرگی کی بناء اور زیادہ جوش و خروش اور اسلامی ولولہ ان کے اندر پیدا ہوگا اور وہ تمہاری زیارت کیلئے دیوانہ وار تم پر ٹوٹ پڑیں گے اور تمہاری ہر بات کو تجسس و رغبت سے سنیں گے کیوں کہ انہیں ہمدردی کا دور تو ملا نہیں اسلئے اس دور کے تمام صحابہ کرام ہی کو وہ سب کچھ سمجھیں گے اور تمہاری صحبت مبارکہ کو ایک نعمت عظمیٰ اور امتیازی شان تصور کریں گے۔

فاقلوا الروایۃ

تو ایسے وقت تم میری نصیحت یاد رکھنا کہ اس کے اس جوش و ولولہ کو دیکھ کر کثرت روایت کا شکا نہ ہونا اور بے دھڑک روایات کی تحدیث نہ کرنا قلت روایت کے اس حکم سے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے پیش نظر تین مقاصد ہیں۔

ایک تو یہ کہ اس قوم میں پیغمبر اسلام اور احادیث شریفہ کی محبت اور دینی جوش و خروش بہت زیادہ ہے تو اگر تم کثرت تحدیث سے کام لو گے تو ان کے نزدیک احادیث شریفہ کی کثرت و بہتائی کی صورت میں اس کی اہمیت و درجہ میں کمی واقع ہوگی اور حدیث جیسی قیمتی اور نایاب چیز ایک عام شئی بن جائے گی کیوں کہ ایک چیز کی جب بہتات و کثرت ہوتی ہے تو قدرتی طور پر انسانوں کی نظروں میں اس کی قدر و منزلت میں کمی واقع ہو جاتی ہے تو اسلئے تم کثرت تحدیث سے اس قوم کے نزدیک احادیث کی اہمیت میں کمی اور اس کی محبت اسلام میں کوتاہی کا سبب نہ بن جانا۔ دوسرا مقصد یہ ہے کہ وہ ابھی علوم قرآن اور اس کی تحصیل میں منہمک ہے اور اس کیلئے میں بھی یہی مناسب سمجھتا ہوں کہ وہ فی الحال قرآن ہی کی جانب متوجہ رہے تاکہ اپنے پروردگار کے

پیغم اور اس کے مانکر کردہ فرائض سے واقف ہو سکے تو اگر تم ایسے وقت میں پیغمبر علیہ السلام کی احادیث شریفہ اس سے بیان کرنے لگو گے تو وہ ان احادیث ہی کی جانب جھٹک پڑے گی اور قرآن کو پس پشت ڈال دے گی اور یہ کثرتِ روایت قرآن سے اس کی غفلت کا سبب بن جائے گی اسلئے پس ایسے مقامات پر ہی احادیث سننا جہاں قرآن کے مشکل مقام کی وضاحت کی ضرورت پیش آئے تاکہ قرآن کے سلسلے میں اس کا جوش و دلولہ قائم رہے۔

حضرت عمرؓ کے پیش نظر تیسرا مقصد یہ ہے کہ وہ قوم اہل حال ہی میں ایمان لائی ہے اور ابھی اس کی کس تربیت بھی نہیں ہو سکی ہے اسلئے وہ اسلام کے اصول و مبادیات اور مزاجِ شریعت سے ناواقف ہے تو ممکن ہے کہ تمہاری کثرتِ تحدیث اسے ہضم نہ ہو سکے اور وہ احادیث کے معنی کچھ سے کچھ سمجھ کر فتنہ و آزمائش میں مبتلا ہو جائے تو وہاں تم کثرتِ تحدیث سے گریز کرنا اور اگر بوقتِ ضرورت احادیث سننا تو ایسی احادیث سننا جو واضح اور معلوم السبب ہونے کے ساتھ ساتھ قدامت میں سے نہ ہوں اور جن کے معنی مراد لینے میں کسی قسم کی کوئی خاص محنت نہ آئے اور دماغ سے کام لینا نہ پڑتا ہو۔

ہماری اس تشبیح کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ علامہ سید نور شاہ کشمیریؒ نے سیقی کے حوالہ کے "فاصول الروایۃ" کے کائنے "فاصول الروایۃ" کے الفاظ نقل کئے ہیں جو اس مقصد پر صریح دلالت کر رہے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے مذکورہ مقاصد میں حضرت کے ذوق اور مزاج کے پیش نظر مؤخر لفظ دو مقاصد زیادہ راجح ہیں۔

ضم انا شرکم

کیونکہ میرا طریقہ قلتِ روایت ہی ہے اور میں فی الحال اسی کو تمہارے اور اس قوم کے حق میں بہتر سمجھتا ہوں اس کی تلقین و تاکید کر رہا ہوں تو اگر تم نے میری نصیحت پڑل کیا اور قلتِ روایت کوئی اہل کثرتِ روایت پر فوقیت ہی تو تمہارے گویا میری اتباع کی اور قلتِ روایت میں میں اور تم برابر کے شریک ہوئے۔

حضرت امام ابن حجر علیہ الرحمۃ نے اس روایت کو "باب التوقی فی الحدیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم" کے تحت اسی لئے ذکر کیا ہے کہ اس میں تحدیث کے بارے میں احتیاط و ہشام کی تلقین ہے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا جملہ "فاصول الروایۃ" ہی ترجمہ الباب ہے۔

آج کل کی اشاعت و تبلیغ یقیناً ضروری اور کتمانِ علم واقعی ناجائز ہے لیکن دینی اور شرعی مصلحت و حکمت کی بناء پر محتاط رویہ اپنانا کتمان کے زمرہ میں نہیں آتا امام حنابلہؒ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ

صلاحت کی ہے کہ کتمان علم جب ہی ہوگا جب کہ مسائل اسلام ارکان اسلام یا نماز کی ادائیگی کے طریقہ کی بابت دریافت کرے یا کسی چیز کے حرام و حلال، مکروہ اور مباح ہونے کے بارے میں استفسار کرے تو جواب نہ دینے کی صورت میں عالم دین اس وعید شدید کا مصداق ہوگا۔

امام سید رحمۃ اللہ علیہ نے مزید کہا کہ یہ کتمان علم کی وعیدیں علم ضروری اور اس علم سے متعلق ہیں جن کی علوام کو روزمرہ کی زندگی میں ضرورت پڑتی ہے رہا وہ علم جو علوام کیلئے غیر ضروری اور ان کی ذہنی سطح سے بہت بلند ہے تو اس کے کتمان کے بارے میں یہ وعیدیں نہیں۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی غیر ضروری علم سے متعلق روایات کی تحدید سے اجتناب کرنا کی وصیت کی ہے اسلئے ان کے رویہ پر کوئی اشکال نہیں۔

دوسری بات یہ ہے کہ یہ صحابہ کرام کی جماعت علوم نبوی کی اشاعت اور تبلیغ اسلام ہی کیلئے حضرت عمر رضی اللہ عنہ روانہ فرما رہے ہیں تو یہ کیسے ممکن ہے کہ آپ اصل مقصد و غرض و غایت ہی کو چھپانے کی تلقین کرتے ہیں اصل بات یہ ہے کہ یہاں آپ علوم نبوی کی اشاعت پر ابھارنے اور تبلیغی فریضہ انجام دینے کا جذبہ پیدا کرنے کیساتھ ایک احتیاطی پہلو کی جانب توجہ دلا رہے ہیں وہ یہ کہ تم مسائل ضروریہ اور دین سے لوگوں کو خوب واقف کرانا اور سائلین کے سوالوں کا اطمینان بخش جواب دینا لیکن اپنی اس گفتگو کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب نہ کرنا اگرچہ فی نفسہ وہ احادیث کے متون ہی کیوں نہ ہوں لیکن ہاں بوقت ضرورت شدید منسوب کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں اسی میں خیر و عافیت ہے۔

تیسرا جواب یہ ہے کہ کتمان علم جب لازم آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تحدید روایت اور بیان مسائل سے صراحتاً بالکلیہ روک دیتا اور کسی قسم کے علوم و مسائل کی تشبیہ کی اجازت نہیں دیتے جب کہ روایت میں صرف قلت روایت کا تذکرہ ہے وہ بھی مصالح کے پیش نظر احتیاط پر مبنی ہے اور احتیاط اور کتمان کا کوئی تعلق نہیں۔

حضرت مصنف علیہ الرحمہ کے ترجمۃ الباب سے یہ توجیہ معلوم ہوتی ہے کہ قلت روایت احتیاط اور تقویٰ کے زمرہ میں آئے گی اس پر کتمان علم کا اطلاق نہیں ہوگا اور قوت فی الحدیث نیز احتیاط کا یہی تقاضہ ہے کہ کثرت روایت سے اجتناب کیا جائے کیونکہ کثرت ہی خطا ہے۔

سوال مسئلہ۔ عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَذَبَ عَلَى مُتَعَمِّدًا فَلْيُتْبِعُوا مَقْعَدَ دُمَيْنِ النَّارِ۔

(الف)۔ حدیث بالا پر اعاب لگا کر معنی خیز ترجمہ کیجئے اہل سنت کے نزدیک کذب کی تعریف نقل کرنے کے بعد معتزلہ کی رائے بھی قلمبند کیجئے۔

(ب)۔ کذب فی الحدیث پر مختصر گزشتہ فی کلام کیجئے اور اس سلسلے میں اہل سنت کا مسلک تحریر فرمائیے۔
(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر جن لوگوں نے کذب فی الحدیث کو جائز کہا ہے ان کی نشاندہی کیجئے اور ان کے مذہب کا تعاقب کیجئے۔

(د)۔ اگر کسی کے بارے میں کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کا اور اس کی روایتوں کا کیا حکم ہے؟ مع اختلاف علماء لکھیے۔

جواب سوال ۱۲۱۔ (الف)۔ اعراب کیلئے علماء کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص جان بوجہ کر میرے بار میں جھوٹ بولے (اور کسی قول و فعل و صفت کو میری جانب سے غلط منسوب کرے) تو وہ (اس بدترین جرم کی پاداش میں) اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

اہل سنت کی تعریف بیان کرتے ہوئے استاذ محترم حضرت مولانا مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری فرماتے ہیں:-

”اہل سنت کے نزدیک کذب (جھوٹ) خلاف واقعہ بات بیان کرنے کو کہتے ہیں خواہ عمدہ ہو یا سہواً مگر چونکہ بھول چوک میں گناہ نہیں ہوتا اسلئے حدیث میں ”متعمداً“ کی قید پڑھائی گئی ہے ”والکذب الاخبار عن المشی علی غیر ماہم علیہ وان لم یتعمداً لکن التعمد شرط الاثم“ (فیض القدر جلد ۲ غم ص ۷۷)

اس کے برخلاف معتزلہ کذب کی تعریف کو عمدہ و متعمداً سے مقید کرنے پر مصر ہیں تو ان کے نزدیک تعریف کذب یہ ہوگی ”واقعہ کے خلاف جان بوجہ کر غلط خبر دینا“ اس صورت میں متعمداً کی قید اتفاقاً نہیں بلکہ احترازی ہوگی۔

(ب)۔ اہم سابقہ کے حالات کا مطالعہ کرنے اور ان کی تاریخ پر غور و فکر کرنے نیز ان کے مزاج پر تحقیق کرنے سے یہ بات روز روشن کی طرح ہو جاتی ہے کہ ان کی روحانی مفلسی اخلاقی تباہی و بربادی اور علمی طور پر دیوالیہ ہونے میں جہاں ان کی غفلت و مدہوشی ذہانت و ذکاوت سے محرومی اور نفس پرستی نے اہم کردار ادا کیا ہے وہیں بدعات و خرافات انبیاء سے غسوب ترغیبی و ترہیبی جھوٹ نے بھی ان کی شریعت و دین پر جہالت و ضلالت کے دیز پر دے ڈال دیئے ہیں اور اسی کی وجہ سے ضلالت و سرکشی کے گڑھوں کی جانب ان کے بڑھتے قدم مزید ہو گئے اور وہ بالآخر دنیا کے پر دے سے ہٹا دی گئیں۔

عہد اولین نے عہد اسلام تک جو قومیں بھی ہمیں گتایوں تاریک وادیوں اور ضلالت و سفاہت

کے گڑھوں کی جانب تیز تیز قدموں سے بھاگتی نظر آتی ہیں ان سب میں قدرے مشترک اور مجموعی طور پر یہی ذہریلا عنصر سرایت کئے ہوئے ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ آسمانی شریعت اور الہامی دین میں ترغیباً و ترہیباً جھوٹ کا بالکل انحصار نہ کیا جائے نہ نئی بدعات اور احداث فی الدین کو ممنوع قرار نہ دیا جائے اور چند عقل سے فارغ انسانوں کے خیال میں ترغیب و ترہیب کے باب میں جھوٹ کی کھلی بند و اجازت دیدی جائے تو کذب فی الحدیث کا دائرہ مختلف زمانوں اور مختلف حالات میں اس طرح پھیلتا جائے گا کہ خود ایک دین اور مذہب کی شکل اختیار کر لے گا اور وہ جہاں شریعت الہامی کی تحریف کا اچھا خاصا سامان فراہم کرے گا وہیں اس کے گرد و غبار سے اصل دین نگاہوں سے اوجھل ہو جائے گا۔

نیز بعض شخص نے حکمت و معاملات کے پیش نظر اپنی ناقص اور شریعت سے نا آشنا فہم و عقل سے حدیثیں گڑھنی شروع کر دیں اور جیسے جیسے حالات و تقاضے بدلتے رہے ایسی ہی یہ نام نہاد و اخط اپنی زبان و قلم میں تبدیلی پیدا کرتے رہے تو عجلدی وہ وقت آئے گا کہ یہ دین متضاد نظریات متضاد تخیلات اور افسانوں نیز جھوٹی کہانیوں کا ایک بلند بن کر رہ جائے گا اور اس کو مکمل نظام قرار دینے نیز دائمی دین ہونے کے دعوے سے بھی دستبردار ہونا پڑے گا۔ یہی وجہ ہے کہ اہل سنت و الجماعت نے مذکورہ مذہب کی پر زور تردید کی اور ترغیبی و ترہیبی جھوٹ کو قطعاً حرام اور اکبر بابر قرار دیا کیونکہ اس رائے سے جہاں اسلام کی حفاظت خطرے میں پڑتی ہے وہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان و کرامت بھی متاثر ہوتی ہے۔

اب درج بالا مضمون کو مندرجہ ذیل ظاہر سے مدلل کئے۔

● یا ایہا الذین آمنوا اتقوا اللہ وکونوا مع الصادقین۔
یہاں مطلقاً کذب بیانی سے احتراز اور صدق بیانی کی ترغیب دی گئی جس کی رو سے دین و شریعت میں کذب بیانی مطلقاً حرام ہے۔

● من کذب علی متعمداً فلیتبوأ مقعده من النار۔

● من یقل علی ما لم یقل فلیتبوأ مقعده من النار۔

● الصدق ینجی و الکذب یرہک۔

(ج)۔ ترغیب و ترہیب کے طور پر کذب فی الحدیث امت کے دو گمراہ فریقین روافض و کرامیہ کے نزدیک نہ صرف جائز بلکہ ضرورت وقت ایک مستحب امر ہے۔
شرح حدیث کا خیال ہے کہ حدیث میں وارد ہوئے لفظ "علی" سے ان فرقوں کو وہم اور

بھوکہ جو لبہ اور انھوں نے لفظ "علی" کو نقصان اضرار اور عداوت کے معنی میں متعین سمجھ کر تریب و ترمیب کے تمام ابواب میں وضع حدیث کا فتویٰ دیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ "علی" کو اضرار کیلئے متعین کچھ انسان کی بدنامی موروئی خباثت اور دینی فراست و نقاہت سے محرومی کا نتیجہ ہے لہذا انھوں نے اسی پر اپنے مذہب کی بنیاد رکھتے ہوئے کہا کہ لفظ "علی" سے اسی کذب کی مانعت و حرمت ثابت ہوگی جو دین کیلئے محفرت و نقصان کا باعث ہو اور تریب و ترمیب بطور پر کذب اسلئے مستحسن ہے کیوں کہ اس کا مقصد انسانوں کو دیا دھمکا کر اور فضائل بیان کر کے دین سے قریب کرنا ہے لہذا ایسی تمام حدیثیں کذب علی سے نہیں جہ کہ کذب سادہ کے زمرہ میں آئیں گی۔

ان کی دو سی دلیل یہ ہے کہ حدیث "من کذب علی متعمداً" کے بعض طرق میں "لیصل بہ الناس" یا قرینہ موجود ہے لہذا ایسی تمام موضوعات اماندیش اس وعید کے زمرہ میں نہیں آئیں گی جن کا مقصد "یہندی بہ الناس" اور تریب و ترمیب سلام ہے۔

حضرت مولانا مفتی سعید محمد صاحب بالہویری دلیل اول کی تردید کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-
اگر ان لوگوں کی یہ دلیل تسلیم کر لی جائے تو پھر تمام بدعات دین ہو جائیں گی کیونکہ ہر بدعت دین کو نقصان پہنچانے کیلئے بدعات ایجاد نہیں کرتے بلکہ اپنے زعم میں وہ ان بدعات کے ذریعہ دین کی تکمیل کرتے ہیں۔ اصل بات یہ ہے کہ یہ غلط انتساب کذب علیہ کا مصداق ہے اول اس طرح جب وضع کا سلسلہ شروع ہوتا تو اس پر کوئی یا بندی نہیں لگ سکے گی احکام میں بھی تبدیلی وضع کی جائے گی۔ کذب کی گنجی میں مانیا ہے وضع اخذت صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ الزام قائم کرتے ہوئے اپنے دین کی تمام باتیں نہیں بتائیں بلکہ وہ گنجی تھیں جسے یہ واقعہ متعین کہا کر رہے ہیں۔ العیاذ باللہ

اور جہاں تک "علی" کے حقیقی کا سوال ہے تو حقیقت یہ ہے کہ قرآن و حدیث اور لغات عرب میں سنکڑوں جگہ منفعت و نفع کے معنی میں استعمال ہے چند مثالیں درج ذیل ہیں :-

۱۔ اِنَّ اللّٰهَ وِیْلٰکُمْ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا صَلُّوا عَلَیْہِ وَسَلُّوْا
تَسْلِیْمًا۔ (قرآن)

۲۔ من صلی علی صلوٰۃ واحده صلی اللہ علیہ عشر (مسلم، ابوداؤد، نسائی، ترمذی)

۳۔ اللّٰہم صلی علی محمد وعلیٰ آل محمد

۴۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ علیہ۔

اور جہاں تک ان کی دوسری دلیل کا تعلق ہے تو حقیقت یہ ہے کہ یہ نہایت کمزور اور کچی دلیل ہے جس سے زبردستی استدلال کرنے کی کوشش کی گئی ہے کیونکہ تمام محدثین اور علماء حق نے اس کی پرزور تردید کی ہے اور اسی ٹکڑے کے بطلان پر تمام اہل علم و دانش حضرات کا اتفاق رہا ہے (امام نووی) مسلک حنفی کے بیرسٹر اور مشہور محدث امام طہیوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر بالفرض یہ جملہ ثابت بھی ہو جائے تو یہ کذب کی علت نہیں بلکہ تاکید اور نتیجہ ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ آن حضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جس قسم کے کذب کا بھی انتساب کیا جائے گا اس کا لازمی و حتمی نتیجہ ایمان سے محرومی اور ضلالت و گمراہی ہوگا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "لیصل" میں لام علت کا نہیں بلکہ عاقبت کا ہے جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول "فمن اظلم ممن افتری علی اللہ کذباً لیصل الناس" اسی کے ذیل میں جواب کی شوق کا بھی استحضار کر لیں۔

(۲)۔ کسی کے بارے میں اگر کذب فی الحدیث ثابت ہو جائے تو اس کے بارے میں متعدد اقوال ہیں ذیل میں انھیں نقل کیا جاتا ہے :-

(۱)۔ امام احمد بن حنبل، امام حمیدی، ابوبکر صیہ فی اور جمہور کے نزدیک واضح حدیث کا فر تو نہیں لیکن اعلیٰ درجہ کا فاسق قرار دیا جائے گا اور گواہ کرنے کے باوجود بھی اس کی روایتیں ناقابل اعتبار اور مردود ہی رہیں گی چاہے وہ روایتیں فی نفسہ صحیح ہوں۔

(۲)۔ شیخ ابو محمد حوسنی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کاذب فی الحدیث کا فر اور مرتد ہے لہذا اس سنگین جرم کی پاداش میں اس کا سر قلم کر دیا جائے امام ناصر الدین بن المنیر اور ان کے جھوٹے بھائی زین الدین بن المنیر کی بھی یہی رائے ہے اور انھوں نے اس رائے کو مزید تقویت پہنچائی ہے لہذا ان متشدد حضرات کے نزدیک اس کی روایتوں کو قبول کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

(۳)۔ بعض محدثین کا مسک یہ ہے کہ ایسا شخص فاسق ہے مگر نہیں ہے اگر یہ تو بہ کرے اور دل میں پشیمان ہو کر آئندہ کذب میں ملوث نہ ہونے کا سوگند مصمم کرے تو اس کی صحیح روایتیں قابل قبول ہوں گی۔

علامہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ نے مذکورہ دو مسکوں پر نقد کرتے ہوئے اور آخری مذہب کو مدلل و مؤید کرتے ہوئے فرمایا کہ جب تمام علماء کے نزدیک کافر کی شہادت بعد الاسلام بالاتفاق قابل قبول ہے تو روایت بعد التوبہ کیوں مقبول نہیں جب کہ دونوں حلقے کی مد سے انجام دی جاتی ہیں اور کفر بہر حال کذب سے زیادہ بڑا جرم ہے لہذا صحیح یہی ہے کہ بعد التوبہ روایات مقبول ہوں گی اور حدیث "التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ" بھی اسی کی

متقاضی ہے لیکن علامہ نووی کا بیان کردہ مسلک جمہور کے خلاف ہے۔

سوال ۱۴ :- عن علی رضی اللہ عنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من حَدَّثَ عَنِّي حَدِيثًا وَهُوَ یَرِیْ أَنَّهُ کَذِبٌ فَهُوَ أَحَدُ الْكَاذِبِیْنَ۔

(الف)۔ اعراب لگا کر حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ب)۔ "کاذبین" کو اگر تشبیہ کی صورت میں پڑھا جائے تو کون دو کاذب مراد ہوں گے؟

(ج)۔ نیز یہ بتائیے کہ "یرى" کو معروف اور مجہول پڑھنے میں کیا کیا معنی مراد ہوں گے؟

جواب سوال ۱۴ :- (الف)۔ اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ جو شخص میری

جانب سے کوئی ایسی حدیث (قول، فعلی، تقریری، وصفی) بیان کرے جس کے متعلق اس کا گمان

یہ ہو کہ وہ جھوٹ ہے تو وہ (ناقل) بھی (واضعین حدیث کی طرح) جھوٹوں میں کا ایک جھوٹا ہے۔

(ب)۔ تشبیہ کا معنی بیان کرتے ہوئے استاذ محترم مولانا سعید صاحب پالپوری فرماتے ہیں :-

"اور تشبیہ کی صورت میں ترجمہ یہ ہوگا کہ وہ دو جھوٹوں میں کا ایک ہے۔

پہلا وہ شخص ہے جس نے یہ حدیث بنائی ہے اور دوسرا وہ راوی ہے

جو اس جھوٹ کو پھیلارہا ہے یعنی ان الکاذب الاول هو البادی بہذا

الکذب وهذا راوی ہوتا ہے

اسج۔ نام نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اگر "یرى" کو مجہول پڑھا جائے تو وہ "یظن" کے معنی کے

ساتھ متضمن ہوگا یعنی ظن کا لب کے طور پر وہ روایت کو جھوٹ سمجھتا ہے۔

اس کے برخلاف "یرى" کو معروف پڑھنے کی صورت میں "یعلم" کے معنی مراد لئے جائیں گے

یعنی یقین کے ساتھ۔ روایت کا جھوٹ ہونا اس پر عیاں ہے

سوال ۱۵ :- عَنِ الْعِيَّانِ بْنِ سَارِيَةَ يَقُولُ وَعَظَّنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ مَوْعِظَةً دَرَفَتْ مِنْهَا الْعَيْنُ وَوَحَلَتْ مِنْهَا الْقُلُوبُ فَقُلْنَا يَا رَسُولَ اللَّهِ

لَا دَرَفَتْ فَيَسَّرَ فَنَعَمَ ثُمَّ رَفَعَهُ ثُمَّ سَلَّمَ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابن ماجہ شریف ص ۵۵

جلد ۱۰ تنظیم "الاشکات جلد ۱۰" شرح السنہ جلد ۱۰ ملکہ مسلم اول ملکہ مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ جلد ۱۰

ملکہ، الملکب اندری للشیخ المنکوبی جلد ثانی ملکہ ترمذی شریف جلد ثانی ملکہ مطبوعہ مکتبہ رحیمیہ دیوبند، تحفہ

لاحزنی جلد سوم ملکہ، التعلیق علیہ للشیخ الکاظمی جلد اول ملکہ۔

إِنَّ هَذِهِ الْمَوْعِظَةُ مُرَدَّعٌ فَمَاذَا اتَّعَهَدُ إِلَيْنَا قَالَ قَدْ تَرَكْتُكُمْ عَلَى الْبَيْفَسَاءِ
لَيْسَ لَهَا كُنْهَارُهَا لَا يَنْبَغُ عَنْهَا بَعْدِي إِلَّا هَآلِكٌ مَن يَعِيشُ مِنْكُمْ فَيَمُوتُ اخْتِلَافًا
كَبِيرًا فَعَلَيْكُمْ بِمَا عَرَفْتُمْ مِنْ سُنَّتِي وَسُنَّةِ الْخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ الْمَهْدِيِّينَ
عَصُوا عِدَّتِي بِالْوَجْدِ وَعَلَيْكُمْ بِالطَّاعَةِ وَإِنَّ عَبْدًا جَشِيئًا فَإِنَّمَا الْمَرْمُومُ
كَالْحِمْلِ لَا تَفِ حَيْثُ مَا قُبِدَ انْقَادَ وَفِي طَرِيقِي آخِرٌ وَإِيَّاكُمْ وَالْأُمُورَ وَالْمَعْدَنَاتِ
فَإِنَّ كُلَّ بَدْعَةٍ ضَلَالَةٌ

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیز ترجمہ کرنے کے بعد خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کرتے ہوئے لیلہا
کنہا رجا کی خصوصی وضاحت فرمائیے۔

(ب)۔ خلفاء سے مخصوص خلفاء مرد ہیں یا ان کا مفہوم لغوی مراد است اگر عام خلفاء مراد ہیں جو بھی ان
اوصاف کے حامل ہوں تو ان کی سنت میں اسم فرق بڑا یا دونوں طبقہ کی سنت کا یکساں حکم ہے؟
(ج)۔ بدعت کی ایسی تعریف نقل کیجئے جس پر "کل بدعة ضلالة" پورے طور پر صادق آئے
تحفید و استناد کی ضرورت نہ پڑے۔

جواب سوال شاہ :- اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت علامہ ابن ساریہ رحمہ فرماتے ہیں کہ (ایک دن) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں (ایسے
مؤثر اور پرسوز انداز میں) خطاب فرمایا کہ ہاری آنکھیں بہنے لگیں اور دل دہلے تو ہم لوگوں
نے (آپ سے) کہا کہ یا رسول اللہ یہ تقریر تو (اپنی پرسوز نصیحت و وصیت میں) رخصت
کرنے والے کی سی تقریر ہے تو آپ (رخصت و دل کے دت) ہم سے کس چیز کا حمد لیتے
ہیں تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں تم کو (ایک) روشن (اسلامی و دینی) ماحول میں جموں گا
جس (دین کی رات) اس کے دن کی طرح روشن ہے (اس صاف و روشن شاہراہ سے
اب) صرف ہلاک ہونے والا ہی بھٹکے گا (آپ نے مزید فرمایا کہ) تم میں میرے بعد جو زندہ
رہے گا وہ عنقریب زبردست اختلاف دیکھے گا (تو ایسے خطرناک وقت میں سلامتی اسی میں
ہے کہ) تم میری واضح سنتوں اور خلفاء راشدین کے طریقوں کو دانتوں سے بٹر لینا اور (ساتھ
ساتھ) امیر کی اطاعت نہ کر کے رہنا۔ چاہے وہ (امیر جشیئ نہام ہی کیوں نہ ہو) اطاعت
امیر اس لئے ضروری ہے کہ تم میں نیکی والے اونٹ کی طرح ہے اس کو جس طرف ہانکا اونٹ
کی طرف چل پڑتا ہے۔ محدثات سے بچنا کیونکہ ہر بدعت گمراہی ہے۔

خرف يذرف ذرفا وذرفا وذرفا (خ) انسویہا۔

وحل يرحل رحلا (س) رزنا جبرنا قل لله تعالى لا تحل لنا بغيرك بفلم عليهم۔

عَنْ يَعْصَى عَصَا عِصْيَا (س) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَيَوْمَ يَعْصَى الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ -
 فَوَاجِدٌ نَاجِدٌ كِي جَمْعٌ مَعْنَى دَاوَرٌ -

لِبَلِّهَا كَذِبًا رَافِعًا

عبداللہ سے عہد رسالت تک جتنے انبیاء و رسل اس دنیا میں تشریف لائے وہ سب قہر نبوت و رسالت کی شہرہ تدریجی صورتیں تھیں جو مختلف دمانوں اور مختلف حالات میں فطرت انسان کی رعایت کرتے ہوئے احکام الہی و تعلیم نبوی کی تبلیغ کرتے رہے اور ان کی پیہم جدوجہد ان کی مساعی حسہ اور ان کی تحریک دعوت و ارشاد ان کے قبیلے یا ان کی دوسری مخالف جماعت تک محدود رہی، تمام نسل انسانیت کی جانب مبعوث ہونے کا انہوں نے دعویٰ ہی کیا اور نہ ہی ان کو اس کا مکلف بنایا گیا۔ اسی بنا پر ان کی شریعت کی حفاظت کی ایسی ضرورت نہ بھی گئی اور نہ اس کی آئندہ نسلوں کی رعایت کرتے ہوئے توفیق و تشریح کا گئی۔

آنحضرت صلب اس دنیا میں تشریف لائے تو آپ نے انبیاء سابقین کے اسی درجہ کی وضاحت اور اپنی شان خاتمیت اور ممتاز درجہ کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا "أُرْسِلْتُ إِلَى النَّاسِ كَاقَةِ وَكَيْانِ النَّبِيِّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً" کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم ہی مخصوص قوم کسی محدود قبیلے اور کسی ممتاز خاندان کی جانب نہیں بلکہ نسل انسانیت کی اس پوری جماعت کی جانب مبعوث کئے گئے ہیں جو قیامت تک روئے زمین پر جنم لے گی اس لئے ضروری تھا کہ قیامت تک کیلئے آپ کی شریعت کو اتنا محفوظ اتنا جامع مکمل اور متنوع نیز اتنا مشرق کر دیا جائے اور اس کی ہر برکت ہر پہلو اور پیغام الہی کے تمام گوشوں پر بکھر پور روشنی ڈالی جائے اور آپ کے اسوہ حسنہ سے پیغام الہی کی ایسی تفسیر کر دی جائے کہ پھر اس میں کسی قسم کا خفاء نیز ابہام و اجمال کا شائبہ تک باقی نہ رہے۔ یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تمام اصول و مبانیات، تشریعی رموز و اشارات اور نبوی علوم و معارف کی ایسی وضاحت کر دی کہ جس کی فطرت میں صلح و سعادت کا اگر معمولی سا عنصر بھی ہوگا تو وہ یقیناً اسے قبول کئے بغیر نہ رہ سکے گا اور اس صاف و شفاف واضح اور قطری دین سے صرف وہی عورتیں کیسے گا جس کے نوشتہ تقدیر میں ہی ہلاکت و براہوی لکھی جائے اور وہ ازل سے ہی ستمی و ناسزا دہ اس کے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ یہ دین عہد رسالت سے قیامت تک اسی طرح واضح اور روشن رہے گا اور اگر اس صاف و شفاف الہامی چشمہ میں کوئی آلودگی ڈالنا چاہے گا تو عدیشہ صحیح "لَا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي مُنْصَوِّرِينَ لَا يُضِلُّهُمْ مِنْ خَلْقِهِمْ حَتَّى تَقُومَ السَّاعَةُ" کا مصداق ایک جماعت کھڑی ہوگی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وعدہ کے مطابق "يَعْمَلُ هَذَا الْعِلْمُ مَنْ كُلِّ خَلْفٍ عَدُوْلُهُ يَنْفِرُونَ عَنْهُ تَحْرِيفُ الْغَالِينَ وَ

انتحال المبطلین و تاویل الجھلین، کا زبردست اصلاحی مظاہرہ کرے گی اور تمام باطل افکار، بدعات و خرافات اور اوہام فاسدہ کا بالکل انسداد کر دے گی تو اس طرح شریعت محمدی کے کسی پہلو پر قیامت تک بھی پردہ نہ ڈالا جاسکے گا اور یہ دین قیامت تک صاف و شفاف روشن اور زندہ و تابندہ رہے گا۔

(ب)۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس کی مراد کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”قیل هم الخلفاء الاربعة ابوبکر وعمر وعثمان وعلي لانه عليه السلام قال الخلافة بعدی ثلاثون وقد انتهی بخلافه علی کرم الله وجهه“
مولانا ادریس صاحب کاندھلویؒ فرماتے ہیں:-

”قال الترمذی رحمہ اللہ تعالیٰ المفسون بهذا القول هم الخلفاء الاربعة لانه قال ... فی حدیث آخر الخلافة بعدی ثلاثون سنة وقد انتهت الثلاثون بخلافه علی رضی“

صاحب مفتاح الحاجہ شیخ محمد علویؒ نے بھی یہی ترتیب بیان کی ہے اور انھیں چاروں خلفاء کو حدیث باب کا مصداق ٹھہرایا ہے جبکہ شیخ عبدالغنی مجددیؒ نے ان خلفاء میں حضرت حسنؓ کو بھی شمار کیا ہے اور علماء کی ایک اچھی خاصی جماعت کی بھی یہی رائے ہے کیونکہ ”الخلافة بعدی ثلاثون“ کے تحت حضرت حسنؓ کی خلافت بھی آتی ہے اور ان کے زمانہ خلافت کو ملا کر ہی تیس سال پورے ہوتے ہیں لہذا صحیح یہی ہے کہ حدیث باب سے یہی خلفاء خمسہ مراد ہیں۔ لیکن اگر خلفاء کا عام اور لغوی مفہوم مراد لیا جائے تو مذکورہ حضرات کے علاوہ تمام حضرات اس کے مصداق ہوں گے جنہوں نے اپنی زندگیوں کو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعلیمات نبوی کے سانچہ میں ڈھال لیا ہو اور آپ کی سیرت مبارکہ کے مختلف گوشوں پر مکمل طور سے عمل پیرا رہے ہوں جیسے حضرات فقہاء، محدثین و مجددین اور ائمہ عادلین وغیرہ۔ علماء کی ایک قلیل جماعت کا یہی مذہب ہے اور حدیث رسولؐ ”لانی بعدی وسیكون خلفاء فیکثرون“ سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے۔

لیکن ان حضرات کو حدیث کا مراد مان لینے کی صورت میں خلفاء راشدین اور ان حضرات کی سنت میں یکسانیت نہیں بلکہ باہم فرق مراتب ہوگا کیونکہ صحابہ کرام اہل سنت والجماعت کے نزدیک حجت اور دلیل قطعی ہیں اور ”اصحابی کالنجوم بایہم اقتدیتم اھتدیتم نیز ”الصحابة کلہم عدول“ کا خلفاء راشدین اعلیٰ ترین نمونہ ہیں اور اصول شریعت کے مطابق غیر قیاسی مسائل میں ان حضرات کے اقوال حدیث مرفوعہ کے حکم میں ہیں لہذا ان کے اجماعی عمل اور فیصلہ سے خروج جائز نہیں اور ان کی ہر ہر سنت کی اطاعت و اتباع ضروری ہوگی کیونکہ

خداوند ارشاد اسلامی قانون سازی و دینی دستور کی ایک مستقل بنیاد ہے اور اس کے تحت آنے والے تمام مسائل منصوصہ و غیر منصوصہ اور اجتہادی اور استنباطی احکام بذات خود دین کے اجزاء شمار ہوں گے کیوں کہ ان میں اکثر وہی چیزیں ہیں جو ہمہ رسالت میں منصوص و مکتوب تھیں لیکن ان کی ترویج و تشہیر نہ ہو سکی تھی لیکن ان حضرات خلفاء راشدین نے انھیں اپنے اجتہاد و قیاس سے معاشرہ پر نافذ فرمایا تو گویا وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سنتیں ہوئیں یہ حضرات محض نافذین ہوئے۔

اس کے ساتھ ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دیگر مواقع پر ان حضرات کے ناموں کی صراحت کے ساتھ مسلمانوں کو ان کی اقتدار پر ابھارا ہے اور مختلف و متعدد مواقع پر ان کی توثیق و تعدیل کی ہے جیسا کہ غزوہ بدر کے اصحاب کے بارے میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اعملوا ما تشئتم قد عفوتکم" (حدیث قدسی)

اسلئے ان حضرات خلفاء راشدین کی سنتوں کا مرتبہ نہایت بلند اعلیٰ اور قوی تر ہو گا اور ان کے کسی صورت میں خروج جائز نہیں ہو گا۔

اس کے برخلاف لغوی خلفاء کے بارے میں نہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی توثیق و تعدیل کی ایسی صراحت ہے کہ یہ حضرات بھی غلطی نہیں بلکہ مصیب ہی ہوں گے اور نہ ہی ان کا مقام و مرتبہ اتنا بلند و اعلیٰ اور نہ ہی انھیں شرف صحابیت حاصل ہے بلکہ ان کی سنتوں کا وہ حکم و مرتبہ نہیں ہو گا اور ان کی وہی سنتیں قابل قبول و قابل تقلید ہوں گی جو مانعہ شریعت کے مطابق ہونے کیساتھ ساتھ اقرب الی السنہ ہوں اور مزاج شریعت اسلامیہ کے بھی عین موافق ہوں اور ساتھ ساتھ ان میں خلوص للہیت و نیک نیتی کا نور اور طریق محمدی و اتباع نبوی کا تقدس بھی صاف جھلکتا ہو اسی اصول پر روشنی ڈالتے ہوئے امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا تھا:-

"اننا نعمل اولا بكتاب الله ثم بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم باحاديث ابی بکر وعمر وعثمان وعلي رضي الله عنهم"

اس کے بعد امام صاحب صحابہ و غیر صحابہ کے فرق کو بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

"و اجاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل الناس بالعين بابي وامی وليس لنا مخالفتة وما جاء عن اصحابه تخيرا وما جاء عن غيرهم ذمهم رجال ونحن رجال" ظاہر ہے کہ خلفاء اربعہ تو صحابہ کا دامن میں لہذا ان کی سنت کی اتباع واجبہ اور ذمہ رجال و نحن رجال کہہ کر امام مفسر اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ دوسرے حضرات کی سنتوں کا وہ حکم نہیں۔ محشی شرح السنہ بدلت کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:-

”ما احدث على غير قياس اصل من اصول الدين“

نہرو نووی رحمۃ اللہ علیہ بدعت کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

”كل شيء عمل على غير مثال سبق وفي الشرع لم يثبت ما لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم“

ایک تیسری تعریف تحقیق علماء نے یہ فرمائی :-

”المراد بالبدعة ما احدث من مالا اصل له في السيرة“

درج بالا بدعات کی تم تعریفیں حضرت الشہ رحمۃ اللہ علیہ اس حدیث سے، خود ہیں :-

”من احدث في امرنا هذا ما ليس منه فهو رد“

سوال ۱۶ :- عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم روى
خطبت حميت عباد وعلا صوته واشتد غضبه كأنه مذرجيش يقول
صنعتم متاكم ويقول بعثت أنا و التائفة كنهاتين ويقول تن اصبغوه
التائفة و انوسعي تة يقول اما بعد فان جبر الله امور كتاب الله وخير الهدى
هدى محمد صلى الله عليه وسلم وشرا الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة
وكان يقول من ترك ما لا فبراهله ومن ترك ديناً او طاعة فلعنوا الى

(الف)۔ اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔
(ب)۔ خود کشیدہ الفاظ کی مفصل وضاحت کیجئے۔

(ج)۔ نیز بتائیے کہ ”بعثت انا و الساعة کداتیں“ متارنت کیسے ہے یا متا رببت کیسے دونوں صورتوں میں فرق بیان کیجئے۔

جواب سوال ۱۶ :- (الف)۔ اعراب کیسے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جابر بن عبد اللہ شریف بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جب تقریر کرتے تو
(ایک عجیب و غریب کیفیت سے) آئیں آنکھیں سرخ ہو جاتیں اور (جوش میں) آپ کی در

سند مرآۃ المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح لعلی القاری جلد اول ص ۲۷ بدعت کی مزید تعریف کیلئے دیکھئے ابی السمر بار
ص ۱۳ تا ص ۱۴ اس حدیث کی مزید تشریح کیلئے دیکھئے ابوداؤد جلد ثانی ص ۲۹۵ بذلک لمحمد جلد خامس ص ۱۹۵ ترمذی
تہذیب ثانی ص ۵۳، الکوکب الدرری جلد ثانی ص ۳۳ مسند امام احمد جلد چہارم ص ۱۲، مقدمہ دارمی جلد اول ص ۳۲
شرح اسد جلد اول ص ۲۸ کا حاشیہ، مرآۃ المفاتیح لعلی القاری جلد اول ص ۱۹۸ تا ص ۱۹۹ تحفۃ الاحوذی شریعت ترمذی
جلد سوم ص ۳، تنظیم الاشتات جلد اول ص ۱۲، مظاہر حق جلد اول قسط چہارم ص ۲۸

نہایت بلند ہو جاتی اور آپ کا ہنصہ بڑھ جاتا گویا کہ آپ تنبیہا لشکر کو ڈرا رہے ہوں (پھر اسی انداز میں فرماتے) صبح و شام (فطرہ تمہارے سروں پر منڈا دیا ہے) اور یوں کہتے کہ میں اور قیامت اس طرح (ساتھ ساتھ) مبعوث کئے گئے ہیں پھر (اپنی بعثت اور قیامت کی قربت کی وضاحت اس طرح کرتے کہ) اپنی سیبابہ اور وسطی کو ملا دیتے نیز فرماتے اما بعد بہترین کلام کلام اللہ ہے اور (اس کا) شاندار نمونہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور بدترین چیز دینی میں (نئی بات پیدا کرنا ہے اور (اس طرح کی ہر بدعت گمراہی ہے۔۔۔۔۔ پھر (مزید) فرماتے (تم میں) جس نے مال چھوڑا تو وہ (مال کا نوٹا) اس کے اہل (و عیال) کیلئے ہے اور جس نے قرضہ یا الاوارث بچے چھوڑے تو (قرض کی ادائیگی اور بچوں کی پرورش و نگہداشت اخلافاً) میرے ذمہ ہے۔

(ب)۔ اذا خطب احدہما عیناۃ۔

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں دو وجہ سے یہ کیفیت ہوتی تھی:-
(۱)۔ ایک تو یہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کی غفلت کو توڑنے بیداری اور دینی جوش و خروش پیدا کرنے کیلئے بلیغ انداز میں مؤثر تقریر فرماتے تھے جس کی وجہ سے آپ کی آنکھیں بھی سوجھ جاتی تھیں
(۲)۔ دوسری یہ کہ نبی جب "امر الہیہ کو بیان کرتا ہے تو اس پر ایک عجیب و غریب پرسوز کیفیت و رقت طاری ہوتی ہے جس سے اعضاء جسم متاثر ہوتے ہیں اور آنکھوں میں خوف خدا اور سرخی صاف چھلکنے لگتی ہے۔

(۳)۔ ان دو وضاحتوں کے علاوہ یہ بھی ممکن ہے کہ نبی بوقت خطبہ جن فتنوں سے ڈرا رہا ہو اسی دوران ان فتنوں کے کچھ روح فرسا مناظر پردہ غیب سے اسے دکھائیے جاتے ہوں جس سے اس کے دل کو تکلیف پہنچتی ہو اور یہ حالت ہو جاتی ہو۔

نیز نبی جب منکرات کا تذکرہ اور خطرات کی پیشین گوئی کرتا ہے تو ان کی شہادت و قیامت کے پیش نظر اس سے اللہ کی صفت قہارت کا ظہور ہوتا ہے۔

صبحکم و مساءکم

جب حالات بہت خراب ہوں اور صبح و شام خطرات کی زد میں ہوں اور انجام نہایت قریب آچکا ہو تو ایسے وقت میں اس مخفف جملہ کا استعمال کیا جاتا ہے جس کا مقصد انسانوں کو بیدار اولہ جو کتنا کرنا ہوتا ہے یعنی پتہ نہیں صبح کو تمہارے اوپر کون سی آفت نازل ہو جائے اور معلوم نہیں شام کو تمہارا کیا انجام ہو حدیث باب میں "بعثنا انا والساعة" کا قرینہ بتا رہا ہے کہ یہ جملہ اسی سے متعلق ہے تو اس صورت میں یہ معنی ہوں گے کہ قیامت اتنی قریب آگئی ہے کہ بس صبح یا شام

قائم ہی ہونے والی ہے اسلئے جو کچھ اعمال صالحہ یا توبہ وغیرہ کرنی ہو تو انہیں عسر و سختیوں میں کر لیا جائے۔

وخیل المہدی ہدی محمد ص

یعنی سیرتوں میں سب سے شاندار جامع متنوع اور کامل سیرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے اور دنیا کے انسانی کے ہر طبقہ اور ہر درجہ کے انسان کیلئے یہی سیرت قابل تقلید اور عملی نمونہ ہے بادشاہ بقیر تاجر شوہر معلم و مربی، سپہ سالار غرض یہ کہ ہر قسم کے افراد کیلئے یہ سیرت محمدی پورا سامان فراہم کرتی ہے۔ حضرت علامہ سیّد یحییٰ ندوی رحمۃ اللہ علیہ سیرت کے اسی پہلو پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں:-

ایک ایسی شخصی زندگی جو ہر نفع انسانی اور ہر حالت انسانی کے مختلف مظاہر اور ہر قسم کے صحیح جذبات اور کامل اخلاق کا مجموعہ ہو صرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت ہے، اگر دولت مند ہو تو مکہ کے تاجر اور مکہ میں کے خزانہ دار کی تقلید کرو اگر بادشاہ ہو تو سلطان عرب کا حال پڑھو اگر رعایا ہو تو قریش کے محکوم کو ایک نظر دیکھو اگر فلاح ہو تو بدر و حنین کے سپہ سالار پر نگاہ دو، اگر ہرگز شک نہ کھالی ہے تو معرکہ اُمد سے عبرت حاصل کرو اگر تم استاد و معلم ہو تو صفحہ کی نگاہ کے معلم قدس کو دیکھو اگر شاگرد ہو تو روح الامین کے سامنے بیٹھنے والے پر نظر جاؤ اگر اخطا اور ناصح ہو تو مسجد مدینہ کے منبر پر کھڑے ہوئے کی باتیں سنو اگر تنہائی و بے کسی کے عالم میں حق کی منادی کا فرض انجام دینا چاہتے ہو تو مکہ کے سبیلار و مددگار نبی کا اسوہ حسنہ تمہارے سامنے ہے اگر تم حق کی نصرت کے بعد اپنے دشمنوں کو زیر اور مخالفوں کو کمزور بنانا چکے ہو تو قاتح مکہ کا نظارہ کرو اگر اپنے کاروبار اور دنیاوی جدوجہد کا نظم و نسق درست کرنا چاہتے ہو تو نبی نصیر خیر اوہ فدک کی زمینوں کے مالک کے کاروبار اور نظم و نسق کو دیکھو اگر یتیم، یتیم، یتیم و آئینہ کے جگر گوشہ کو زبھولو اگر بیچہ ہو تو حلیمہ سعدیہ کے اڈے بچے کو دیکھو اگر تم جوان ہو تو مکہ کے ایک چرواہے کی سیرت پڑھو اگر سفری کاروبار میں ہو تو بصری کے کاروان سالار کی مثالیں ڈھونڈو اگر عدالت کے قاضی اور بنائیں کے ثالث ہو تو کعبہ میں نور آفتاب سے پہلے داخل ہونے والے ثالث کو دیکھو جو حجر اسود کو کعبہ کے ایک گوشہ میں کھڑا کر رہا ہے مدینہ کی کچی مسجد کے صحن میں بیٹھنے والے منصف کو دیکھو جس کی نظر انصاف میں شاہ و گدا اور امیر و غریب

برابر تھے، اگر تم بیویوں کے شوہر ہو تو خدیجہؓ اور عائشہؓ کے مقدس شوہر کی
حیات یک کامت ہو کر رہیں، ورنہ دو بے ہوش و غافلہ خدیجہ کے باپ اور حسین حسین
کے نانا کا حال پتھر غرض کہ جو کوئی بھی ہو اور کسی حال میں بھی ہو تمہاری
زندگی کیسے نمونہ اور تمہاری سیرت کی درستی و صحت کیلئے سامان تمہارے نعمت نہ
کیسے ہدایت کا تریز نہ، اور نہ ان کا نور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جامعیت
کے خزانہ میں ہر وقت درجہ درجہ پُر سکنا ہے۔

علامہ ندوی رحمۃ اللہ علیہ کی سیرت و توحید سے یہ ثابت ہو گیا کہ ایک آئیڈیل اور اکمل سیرت
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی سیرت ہے، تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ جملہ "وخیی الہدی
ہدی محمد" جو مع الکلام ہے جو کہنے کا اور عظیم معنی کا احاطہ کئے ہوئے ہے۔

من ت ش ملا فاضلہ و من ت ش دینا اوضیاعاً مغلنی والی
علامہ سید نور شاہ کسیریؒ کی ورثہ اولی اللہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں مذکور "ضیاعاً"
ضیاع مصدر سے مشتق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ میت سے نہایت کم سن اولاد چھوٹی ہے
جسے سہاویہ اور کسی کے سایہ عاطفت کی ضرورت ہے اور سہارا ایسا نہ ہونے کی صورت میں
تباہ، ویرانی یقینی ہے تو ایسے تمام بے سہاروں کو وارثوں اور یتیموں کے سرپرست حضرت
صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

یہ جملہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت و رحمت ہے خدیجہؓ، عاتقہؓ، و وسعتؓ یہ خداتر کی کا
ایسا بے مثال نمونہ ہے جس کی نظیر واپس نہ ملے و نہاد انسانیت کے ملحد روں اور تہذیب و
تمدن کے غیہ کیدروں کی پوری تاریخ میں نہیں ملے گی، حقیقت یہ ہے اسلاف دستور کی
یہ ایک ہی دفعہ اور ایک ہی قانون، اتفاقاً خداوند پر ہمدرد نہ ہے کہ اگر اس کو تمام غیر دینی ترقی
یافتہ ممالکوں اور ممالکوں کے نام و نہاد انسانی آئین کے باقاعدہ رکھ دیا جائے تو ان کی ترقی و ترقی
ورنگی خود غرضی کا کردار چہرہ دنیا کے سلسلے بجائے کیوں کہ بعض ترقی پسندوں اور مسکین
خدا نے اپنے ملکوں میں یہ قانون جاری کر رکھا ہے کہ میت کے ترکہ مال و جائیداد کی وارث حکومت
ہوگی اور میت کے تمام فرزندوں کو اس کے ورثہ کو چھوڑنا ہوگا، یہاں تک کہ میت صرف مال و دولت
اور نفع کی مالک ہے جب کہ بے چارے ورثہ، نہ صرف ترکہ سے محروم ہوئے بلکہ فرزندوں اور
دوسرے نقصانوں کا بوجھ بھی ان کی پیٹ پر لا دیا گیا اس کے برخلاف اسلام اپنی رویت کو نفع
مال و دولت کا وارث قرار دیتا ہے اور یتیم و لا وارث بچوں کی پرورش و نگہداشت
اپنے ذمہ لیتا ہے۔

(ج)۔ "بعثت ان و لصاعۃ مہتین"۔

مقاربت کے معنی بیان کرتے ہوئے شیخ الحدیث مجددی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-
 "کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود مبارک خود علامات قیامت کا آغاز کا
 ہے اس کے بعد دوسری نشانیاں ظہور پذیر ہوں گی تو آپ کے قول کے یہ معنی
 ہوئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے علاوہ قیامت تک کوئی نبی
 اور کوئی نئی امت پیدا نہیں ہوگی اور جب امت محمدیہ اپنا وقت پورا کرے گی
 تو اسی دن قیامت برپا ہو جائے گی۔"

مقاربت کی صورت میں معنی یہ ہوں گے کہ میں اور قیامت بہت قریب ہیں اور میرے اور قیامت
 کے درمیان اتنا ہی مختصر فاصلہ ہے جتنا کہ سیارہ اور وسطی کے درمیان ہے حدیث باب میں
 مذکور "ویقرب بین اصبغیہ السبابة والوسطی" کا جملہ تبارک ہے کہ یہاں مقاربت کے
 معنی ہی زیادہ راجح ہیں۔

سوال ۱۷:- عن عبد اللہ بن مسعود عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 قَالَ اَلَا اِنَّ قِتَالَ الْمُؤْمِنِ كُفْرًا وَسَبْكَهٖ فِتْنًا
 (الف)۔ مرجعہ کا تعارف کرنے کے بعد روایت بالا سے اس کا رد کیجئے۔

اب۔ اگر اس روایت سے خوارج کی تائید ہوتی ہے تو اس کا بھی تسلی بخش جواب دیجئے نیز
 "قتالہ کفر" کی ایسی وجہ تشریح کیجئے کہ ایمان کے بارے میں مسک ہل حق سے الگ نہ
 ظاہری تعارض بالکلہ دفع ہو جائے۔
 جواب سوال ۱۷:-

(الف)۔ فرقہ مرجعہ اپنے عقائد و اوہام باطلہ کے لحاظ سے فرقہ معتزلہ کی ضد اور اس کا مد مقابل ہے خوارج
 ایسے تمام مسلمانوں کو کافر مقرر اور مغلطہ فی النار قرار دیتے ہیں جن کا دامن کبائر میں ملوث ہو گیا
 ہو لیکن مرجعہ دھرم و کبائر کی مضرت کے قائل نہیں بلکہ اعمال صالحہ کی افادیت کے
 بھی منکر ہیں چنانچہ معتزلہ ہر اس شخص پر مرجعہ کا اطلاق کرتے ہیں جو مرتکب کبائر کو مغلطہ
 فی النار نہ کہے۔

مرجعہ کے ذیل میں دیئے ہوئے پانچ شاخوں کے عقائد میں یہ عقائد تمام ہی میں قدرے مشترک
 پائے جاتے ہیں کیا ایمان صرف معرفت قلبی اور اقرار لسانی ہے اعمال صالحہ کا ان سے کوئی تعلق
 نہیں اور توحید و ایمان کی موجودگی میں معصیت اس عہد پر اثر انداز نہیں اور ان کبائر و صغائر
 پر آخرت میں بھی کوئی مواخذہ نہیں ہوگا کیونکہ جس طرح ایمان نہ ہونے کی صورت میں کوئی
 عمل و اطاعت قابل منفعت نہیں ہوتی اسی طرح ایمان کی موجودگی میں کوئی معصیت بھی
 قابل مضرت نہیں ہوتی۔

مرجیہ ہی کے کچھ لوگ یہ بھی عقیدہ رکھتے ہیں کہ امامت قریش کیلئے مخصوص نہیں ہر مسلمان اس کا امیدوار ہو سکتا ہے اور بعض حضرات اس کے بھی قائل ہیں کہ کفر محض تجدد و انکار اور چاند و سورج اور بت کو سجدہ کرنا ہے اگر ایسا وہ نہ کرے اور دل میں کفر ہی ہو تو یہ علامت کفر تو ہوگی لیکن اس کو کافر نہیں قرار دیا جائے گا۔

محمود شیشی "الفرق الاسلامیہ" میں فرماتے ہیں کہ کچھ حضرات کے نزدیک حسن بن محمد بن الحنفیہ یعنی حضرت علی کے پوتے نے یہ عقیدہ سب سے پہلے ظاہر کیا لیکن "الملل والنحل" میں ان کے عقائد کو دیکھتے ہوئے یہ بات درست معلوم نہیں ہوتی جب کہ ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ ارجاء کا عقیدہ بصرہ سے ظاہر ہوا اور حسان بن بلال مرقی اس عقیدے کا بانی تھا۔ اس کے علاوہ محدودے چند لوگوں نے ابولست سلمان کو بھی اس فرقہ کا بانی قرار دیا ہے۔
مرجیہ کے متعدد فرقے :-

(۱) - یونسیہ :- یونس بن نمیر کی جانب منسوب ہے۔
(۲) - عبیدیہ :- یہ فرقہ عبید بن ہرآن مکتب کی جانب منسوب ہے جو اللہ تعالیٰ کی شکل کو انسانوں جیسی قرار دیتا تھا۔

(۳) - غسانیہ :- غسان کوئی کے نام سے موسوم ہے۔

(۴) - ثوبانیہ :- ابو ثوبان مرجی اس فرقے کا بانی ہے۔

(۵) - تومنیہ :- تومن مصر کا ایک گاؤں ہے اسی کے ایک شخص ابو حاذ تومنی کے نام پر اس فرقہ کو تومنیہ کہا جاتا ہے۔

حضرت ابو وائل سے جب مرجیہ کے فرسودہ خیالات اور باطل عقائد کے بارے میں دریافت کیا گیا تو انھوں نے اس کی تردید میں یہی حدیث باب "سباب المومن فسوق وقتلہ کفر" پڑھ کر سنائی کہ مرجیہ کیونکہ معرفت تلبی اور اقرار لسانی کے بعد معاصی و کبائر کی حضرت کے بھی منکر ہیں لہذا حدیث مذکور سے ان کی صراحتاً تردید ہو گئی نیز مرجیہ کی تردید کیلئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حجۃ الوداع کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رہے "لا ترجعوا بعدی کفاراً یضرب بعضکم

۱۰۰۰ مرجیہ کی یہ ساری تفصیل الفرق الاسلامیہ للشیخ، تاریخ المذہب الاسلامیہ لابن زہرہ، الفتح والتکمیل لکنوی بتحقیق ابو غنہ علی اور الکرب الدری و دیگر اہمات الکتب کے ماخوذ ہے۔ ۱۲۔

رقاب بعض“

توان حدیثوں سے معلوم ہوا کہ معصیت کی مفسرت سے ایمان نہ صرف متاثر ہوتا ہے بلکہ بعض عامی
توانسان کو کفر تک پہنچا دیتے ہیں لہذا مرجحہ کا یہ عقیدہ سراسر باطل اور ایک واہمہ ہے۔
(ب)۔ خوارج چونکہ مرتکب کبار پر تکفیر کا حکم لگانے میں اور حدیث میں وارد ہوئے ایسے تمام الفاظ
کو حقیقت کے معنی میں لیتے ہوئے حدیث باب ”قتال المؤمن کفر و سبابہ فسق“ سے
بظاہر اپنے مسلک پر استدلال کرتے ہیں۔

لیکن ان کی استدلال بالکل غلط ہے کیونکہ حدیث میں ”قتال المؤمن کفر“ دراصل
”سبابہ فسق“ کے مقابلہ پر وارد ہوا ہے جس سے قتال مسلم کی تشدید و تغلیظ اور اس
کی قیامت و شہادت کا اظہار مقصود ہے نہ قاتل مسلم کے کافر ہونے کا۔ کیونکہ سب و شتم
کو فسق کا درجہ دینے کے بعد قتال مسلم کو بھی فسق ہی سے تعبیر کر دیا جاتا تو قتال و فسق
کے مراتب کی نوعیت پوری طرح واضح نہ ہوتی اور مقصد کلام بھی حاصل نہ ہوتا اسلئے سبابہ
درجات میں بلند و برتر کرنے کیلئے قتال پر تغلیظ کفر کا اطلاق کیا گیا اور نہ فی الحقیقت ایمان کی
ضد کفر یہاں مراد نہیں۔

اب ذیل میں متعدد تاویلیں درج کی جاتی ہیں جو علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں
نقل فرمائی ہیں:-

(۱)۔ ایک تویہ کہ اگر مسلمان سے حلال سمجھ کر قتال کیا جائے تو یہ حقیقتاً کفر ہے لیکن علامہ شیخ الاسلام
مولانا شبیر احمد عثمانی نور اللہ مرقدہ نے امام نووی کے اس نقل شدہ جواب پر براہِ ذی اشکال
کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ مسلمان کو حلال سمجھ کر تو گالی دینا بھی کفر ہے پھر قتال اور سبابہ میں
کیا فرق رہ گیا لہذا یہ توجیہ صحیح نہیں ہے۔

(۲)۔ دوسری توجیہ امام نووی رحمۃ اللہ علیہ یہ بیان کرتے ہیں کہ یہاں کفر سے ایمان کی ضد کفر مراد
نہیں بلکہ کفر سے کفر ان نعمت مراد ہے یعنی قاتل مسلم نے اپنے سنگین جرم سے احسان اور
نعمت کی ناشکری اور اسلامی برادری سے ایک طرح کی بغاوت کی ہے اسی لئے اسے
کفر سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

۱۔ دیکھئے فتح الملہم جلد اول ص ۲۳۵ ملاحظہ کیجئے مسلم اول صفحہ ۵۔

(۳) تیسرا جواب علامہ نووی یہ نقل فرماتے ہیں کہ قتال مسلم کیونکہ شتاعت و قباحت اور خورست میں کفر کی حدود تک پہنچا ہوا ہے اسلئے اس کو کفر سے تعبیر کیا گیا اسی کو الکوکب الدری میں اسطر ۱ بیان کیا گیا ہے "والجواب عن القتال بالکفر لکونه اعظم الکبائر فکانہ اذا قتل المسلم فقد کفر"۔

(۴) چوتھا قول امام نووی یہ نقل فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں قتال مسلم کو فعل کفار سے تشبیہ دی گئی ہے کہ قتال مسلم ایمان والے کی نہیں بلکہ کافر کی شان ہے۔ اسلئے بقول علامہ عثمانی کے یہاں تغلیظ و تشدید کیلئے قتال مومن کو کفر کہا گیا ہے اہل سنت والجماعت کے نزدیک یہی قول زیادہ راجح اور با وزن ہے کیونکہ تغلیظ کیلئے کفر کے استعمال کی شریعت میں دوسری نظیریں بھی موجود ہیں اور ان سب میں تغلیظ و تشدید کا پہلو ہی پیش نظر ہے جیسا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں فرمایا "لا ترجعوا بعدی کفارا یضرب بعضکم رقاب بعض"۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب سے اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسان قتل کرتے کرتے حقیقی کفر تک بھی پہنچ جاتا ہے علامہ کی یہ تحقیق با وزن ہونے کے ساتھ ساتھ ان کی دقت نظر کا ایک بے مثال نمونہ ہے۔

بماری درج بالا مفصل تشریح سے حدیث باب کا مسلک اہل حق سے جو ظاہری تعارض تھا وہ بالکل رفع ہو گیا۔

سوال ۱۸۔ عن عائشۃ رضی اللہ عنہا قالت تلک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہذہ الایۃ "ھو الذی ارسل علیک النبی منہ آیات محکمات ھن اُم الکتاب واخر متشابھات" فی قولہ "وما یدکس الا اولی الالباب" فقال یا عائشۃ اذا رايتم الذین یجادلون فیہ فہم الذین عناہم اللہ فاخذروہ۔ (الف)۔ مطلب و ترجمہ کے بعد محکم و متشابہ کی تعریف کے مثال تحریر فرمائیے۔ (ب)۔ متشابہات احادیث بھی نقل کیجئے۔

لہذا دیکھئے الکوکب الدری جلد ثانی ص ۱۸۔ اس حدیث کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے تحفۃ الاحوذی جلد سوم ص ۳۳۳۔
ترندی شریف جلد ثانی ص ۱۸ کا حاشیہ فتح الملہم جلد اول ص ۱۸۱۔

(ج) اور ان میں اقوال "بعض قرآن محکم ہے بعض متشابہ" "کلی قرآن محکم ہے" "کلی قرآن متشابہ ہے" میں یہ قول کی مراد واضح کر کے قول راجح کو مدلل تحریر فرمائیے۔

جواب سوال نمبر ۱۸۰: (الف)۔ اعراب کیلئے ملاحظہ ہو ص ۵۵

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا روایت کرتی ہیں کہ (ایک مرتبہ) نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی "کَلِمَ الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ" اِی قولہ "مَایذکر الا اولی الالباب" پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ابھی اذان دے رہی تھیں) فرمایا کہ اے عائشہ جب تم ان لوگوں کو دیکھو جو (متشابہات میں) جھگڑتے ہیں تو (فوراً سمجھ لینا کہ) یہی وہ اربعہ نصیب ہوگے ہیں جن کو خداوند قدوس نے (ذما الذین فی قلوبہم زیغ الخ) میں) مراد لیا ہے تو تم (تمام مسلمان) ایسے لوگوں سے بچ کر رہنا (کیوں کہ اسی میں خیر و عافیت ہے)۔

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ محکم کی تعریف اس طرح کرتے ہیں:-
"المحکم ما احکم مرادہ"

مکمل علی قاری ذرا دوسرے انداز سے تعریف کرتے ہیں:-

"(المحکم) وہی ما امن من احتمال التاویل"

علامہ آلوسی نے ذرا اور وضاحت سے کام لیتے ہوئے فرمایا:-

"(المحکمات) وافضحة المعنی ظاهرة الدلالة محكمة العبارة محفوظة من الاحتمال والاشتباه"

اب ذیل میں اس کی مثالیں ملاحظہ فرمائیے:-

۱۔ **یا ایہا الذین آمنوا اذا قمتم الی الصلوة فغسلوا وجوهکم الخ**

۲۔ **یا ایہا الذین آمنوا لا تقربوا الصلوة وانتم سکران الخ**

۳۔ **یا ایہا الذین آمنوا لا یسخر قوم من قوم علی ان یشکروا الخ**

متشابہ کی تعریف کرتے ہوئے علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ فرماتے ہیں:-

۵۔ دیکھئے فیض الباری جلد رابع ص ۱۶۳ دیکھئے مرقاة المفاتیح جلد اول ص ۱۸۳ ملاحظہ ہو

روح المعانی الجزء الثالث ص ۵۰

”المتشابه ما ابهم مراده“

ملا علی قاری اسی مضمون کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

”المتشابه ما يبلغ في الخطاء غايته ولا يرجي معرفته“

علا خطائی ذرا اور تفصیل کرتے ہیں:-

”ما اشبه منها فلم يتعلق معناه من لفظه ولم يترك حمله من تلاوته“

اب ذیل میں متشابہ کی مثالیں قلینہ کی جاتی ہیں۔

۱۔ ”الرحمن على العرش استوى“

۲۔ ”كل شيء هالك الا وجهه“

۳۔ ”يد الله فوق ايديهم“ اور حروف مقطعات وغیرہ۔

(ب)۔ ذیل میں چند متشابہ احادیث نقل کی جاتی ہیں:-

۱۔ عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یُنزل ربنا

تبارک وتعالیٰ کل لیلۃ الی السماء الدنیا حین یبقی ثلث الاخر یقول من

یلعنی فاستجیب له من یشأنی فاعطیه من یتغفرنی فاعفر له (متفق علیہ)۔

۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خلق اللہ الخلق

فلما فرغ منه قامت الرحم فأخذت بحقري الرحمن فقال ما قالت هذا

فیض الباری جلد رابع حصہ ۱۵۱ مرقاۃ المفاتیح جلد اول حصہ ۱۵۱ دیکھئے عمدۃ القاری للعلینی جلد ششم حصہ ۵۱

حصہ ۱۵۱، و متشابہ کی سیر حاصل بحث کیلئے دیکھئے الاتقان فی علوم القرآن للسیوطی الجزء الثانی حصہ ۱۵۱ نیز دیکھئے سوانح

نادرۃ ابن تیمیہ، علوم القرآن لصالح صبحی مختصر عائشہ کی حدیث باب کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے مرقاۃ المفاتیح جلد اول

حصہ ۱۵۱، حصہ ۲۲۰-۲۲۱، مقتا برحق جدید جلد اول قسط چہارم حصہ ۱۵۱، ترمذی جلد ثانی حصہ ۱۳۳ مسلم جلد ثانی

حصہ ۳۳۹، شریعت نووی۔ فتح الباری جلد ششم حصہ ۱۴۰-۱۴۱، بطل الجہول جلد ۱۵۱، فیض الباری جلد چہارم حصہ ۱۵۱

حصہ ۱۵۱، عمدۃ القاری جلد ششم حصہ ۱۵۱، تحفۃ الاحوذی جلد چہارم حصہ ۱۵۱، معارف القرآن جلد دوم حصہ ۱۵۱، روح المعانی للآلوسی الجزء

الثانی حصہ ۱۵۱، نیز دیکھئے رد المحتار حصہ ۱۵۱، مکرم و متشابہ کیلئے مولانا تقی عثمانی مدظلہ کی علوم القرآن کا مطالعہ بھی نہایت

مذاہب اور ایں مختصر رسالہ بحر العلوم مختصر تھانوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی تحریر فرمایا ہے ”التواضع بما يتعلق

بالتشابه“ اس کلمہ کی بھی نہایت مفید ہوگا حصہ حقیرین تشبیہ حقیر یعنی دیکھ۔

مقام العالمیہ من القطیعة قال الا ترضین ان اصل من وصلک واتق من قطعک قال بلی یارب قال فذاک (متفق علیہ)

۳۔ عن عبد اللہ بن عمرو قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان قلوب بنی آدم کلها بین اصبعین من اصابع الرحمن کقلب واحد یصرفہ کیف یشاء ثم قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہم مصرف القلوب صرف قلوبنا علی طاعتک (مسلم)

(ج)۔ امام ابن حبیب نیشاپوری رحمۃ اللہ علیہ نے محکم و متشابہ پر بحث کرتے ہوئے اس ذیل میں تین مذاہب نقل کئے ہیں :-

۱۔ کل قرآن متشابہ ہے ۔

۲۔ کل قرآن محکم ہے ۔

۳۔ بعض قرآن محکم اور بعض متشابہ ہے ۔

کل قرآن متشابہ ہے ۔

ایک فرقہ اس بات کا قائل ہے کہ قرآن کریم اپنی ابتداء سے انتہا تک مکمل متشابہ ہے اور اس میں کوئی آیت و رکوع اور کوئی مضمون و حکم نیز کوئی مفہوم بھی ایسا نہیں جو بہت زیادہ واضح ہو اور عقل انسانی اس کا پورے طور سے احاطہ و ادراک کر لیتی ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خود فرمایا "کتاباً متشابہاً مثانی" یعنی ہم نے ایسی کتاب کو نازل کیا جو متشابہ ہے اور بار بار پڑھی جاتی ہے تو مذکورہ آیت میں متشابہ کو کتاب کی صفت بنایا گیا جس سے کل اور جمیع قرآن کا متشابہ ہونا ثابت ہوتا ہے نیز اللہ تعالیٰ کی ذات اقدس اعلیٰ و رفیع ہستی کی عظمت و رفعت تمام تقاضے سے میرا اور تمام عیوب سے منزہ ہونیکا بھی یہی تقاضا ہے کہ اس کا کلام اپنی جامعیت و اختصار حقائق و دقائق اور فصاحت و بلاغت کے اس معیار پر ہوجاں کمزور و نحیف اور ناتواں انسانوں کی ناقص عقل اور قوت ادراک جواب دے جاتی ہو نیز کل قرآن کو متشابہ تسلیم کرنے میں اس کے اعجاز کی پہلو کو بھی فرید تقویت ملے گی اور وہ زیادہ نکھر کر سامنے آئے گا۔

کل قرآن محکم ہے ۔

ملت اسلامیہ کا ایک دوسرا فرقہ اس بات پر مصر ہے کہ جمیع قرآن محکم واضح اور معلوم المراد ہے اور اس میں کوئی معنی و مفہوم کوئی عبرت و نصیحت اور کوئی حکم و فرض بھی ایسا نہیں جو عقل انسانی کو حیران ذہن انسانی کو پریشان اور قوت ادراک کو مفلوج کر گیا ہو اور ابھی تک اس پر اجمال و اشتراک اور ابہام کے دبیز پردے پڑے ہوں کیونکہ رب العالین خود فرماتا ہے کتاب

حکمت یا حجت یعنی یہ کسی کتاب ہے جس کی تمام آیات واضح و برہنہ ہیں تو مذکورہ آیت میں
 بذیل کسی مسئلہ کے قرآن کی تمام آیات پر حکم ہوئے کہ اطلاق کیا گیا جس سے معلوم ہوا کہ
 قرآن کی کسی حقیقت و حکمت و راسخ و معرفت کو پروردگار نے نہیں رکھا اور احکام و
 سو پرہیز و مستحب و کبیرہ و کراہی کی مراد اور اس کے منشاء و مقصد کو حجب کر
 فی بین کو حریف مارا یا قی کا مکتف نہیں دیا گیا اور اس کو بلسان عربی مبین میں
 نازل فرما کر تم نصیحت من لدنہ حبیبہ خبیث کی صورت فرما کر اس کے تمام حقائق و
 دلائل غیوم و معارف اور اسرار و نوزات برہنہ و آشکار کیا۔

اس کے ساتھ عقل و حکمت کا بھی یہ تاثر ہے کہ یہ حبیب و حکیم کے اس پیغام کو حکم واضح اور
 مشہور ہی بنا دیا ہے جس میں ہر شے پر راجح و برہنہ کے اسانوں کو فی طب بنایا گیا ہو تاکہ
 وہ مستطاب ہو و انھیں سو باتوں میں جس کے دستہ عظیم و ذی قیاس لازم آئے گی اسے قیاس
 نیز اسان یعنی وہ مقصد بھی نوت ہو جائے و ورمات اشتباہ آیات اجمال اور مضامین
 اجماع تقریباً سوچ ہو کر رہ جائیں گے۔ سنے سنے سے احترافات اور اشکالات سے
 بچے کیسے خدا ہی ہے کہ قرآن کو حکم واضح و درست دے جائے۔

بعض قرآن حکم و بعض متشابہ ہے

مت کہ سورہ انفور میں آیت ۱۱۱ ہے کہ بعض قرآن حکم و بعض متشابہ ہے تہو و امت
 فوقہ اس کی صورت و قرآن مجید کو تمام اطوار دیتے ہیں کہ اس کی تعلیمات و ارشادات بہ معنی
 ہو کر رہیں اور اس کا مقصد امت و مستعدان اجمال اور بیام کی نذر ہو جائے اور وہی
 وقتہ و مذکورہ طرح و تفسیر میں اتنی شک و دو اور حد و دستہ و ذکر کرتے ہیں کہ جس سے قرآن
 کی امتیازی تاک اس ہر انفرادی مقام پر اس کی عظمت و رفعت متاثر ہو اور اس کے اعجاز کی
 کردار و عقل اس کے تفسیر کو کوئی عدم نہ پہونے۔

اسی نے تہو و امت سے مقاصد قرآن اور پیغام اسلام کے پیش نظر جملہ نصوص صریحہ اور قرآن
 وحدیث کے دلائل کی روشنی میں یکپسند کیا کہ اس کا کثر حصہ حکم اور اس کی انفرادیت اور اعجاز
 کی وجہ سے بعض متشابہ ہے کیونکہ قرآن کریم میں رب جلیل نے خود فرمایا ہے "ھو الذی انزل
 حدیث الکتاب منہ آیات محکمات من ام الکتاب و بخر متشابہات انہ"

یہ آیت صاف بتا رہی ہے کہ قرآن ہر قسم کے متشکل ہے حکم اور متشابہ یعنی جو آیات محکمات ہیں
 ان سے نسل اندر ہی اسلامی احکام و ارکان و ادارہ دار ہے اور بقیہ دوسری آیتوں پر قرآن کو
 منفرد و ممتاز کرنے کیلئے جہاں ابہر اور اشتباہ کا پرہ ڈال دیا گیا ہے نیز حدیث شریف

یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل القرآن علی خمسة وجہ
حلال وحرام ومحکم ومتشابه وامثال فاحلوا الحلال وحرموا الحرام واعلموا
بالمحکم واعتبرا بالمتشابه واعتبرا بالامثال۔

یہ حدیث قرآن کے بعض محکم اور بعض متشابه ہونے پر صریح دلائل کر رہی ہے نیز عقل و حکمت
بھی اسی کی متقاضی ہے کہ دعوت و ارشاد و وعظ و نصیحت اور اعمال و احکام کے واسطے قرآن کا
ایک بڑا حصہ محکم اور واضح ہو اور عقل انسانی کے نقص و کوتاہی کو تسلیم کرانے اور اللہ تعالیٰ
کی شان رفعت و عظمت کے اظہار کیلئے اس کا ایک چھوٹا حصہ مبہم اور متشابه بھی ہوتا کہ دیگر کلام
سے کلام اللہ کا ظاہری امتیاز بھی باقی رہے۔

سوال ۱۹۔ عَنْ حذِيفَةَ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا
يَقْبَلُ اللَّهُ لِمَنْ حَبَّ بِدْعَةٍ صَوْمًا وَلَا صَلَاةً وَلَا زَكَاةً وَلَا حَجًّا وَلَا عُمْرَةً وَلَا
لَا جِهَادًا وَلَا صَرْفًا وَلَا عَدًّا لَا يَخْرُجُ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا تَخْرُجُ الشُّقْرَةُ
مِنَ الْعَجِينِ۔

(الف)۔ یعنی خیر ترمیم کرنے کے بعد بدعت کی ایسی تعریف کیجئے جس پر کوئی اشکال و تردد نہ ہو۔

(ب)۔ بدعت پر ایک مختصر مقالہ لکھئے۔

(ج)۔ قبول اجابت اور قبول اصابت کی مع امثلہ تعریف نقل کرنے کے بعد بتلایئے کہ یہاں کوئی

مراد ہے؟

جواب سوال ۱۹۔ (الف)۔ حضرت حذیفہ رضی بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ بدعتی کے روزہ نماز صدقہ حج عمرہ جہاد توبہ فدیہ (غرض یہ
کے کسی بھی عبادت) کو قبول نہیں فرماتا اور وہ (بدعتی) آٹے میں سے یال کی طرح اسلام
سے نکل جاتا ہے (اور بدعت پر اصرار کرتے ہوئے زیادہ دنوں تک اسلام پر قائم نہیں
رہ سکتا)۔

(ب)۔ بدعت کی تعریف کیلئے ملاحظہ ہو۔

یہ حقیقت ہے کہ اہم سابقہ کی آسانی کتابیں محفوظ نہ رہنے ان کی شریعتوں کے محرف ہونے اور
تعلیمات الہیہ کے تغیر و تبدل میں جہاں مختلف وجود و اسباب کار فرما ہیں وہیں کچھ مفروضہ خیالات
کی پرستش اپنے بادیوں کی جانب بدعات و خرافات کی نسبت اور اتباع آرزوئے بھی ان کی
تباہی و بربادی میں اہم رول ادا کیا ہے انبیاء کی تعلیمات پر جھوٹ و افتراء کے دیرینے
ڈالنے خود ساختہ خیال قائم پر تعلیمات نبوی کا لیبل لگا کر ان کی اشاعت کرنے نیز ان کے بلوث

ثواب سمجھنے ہی کی وجہ سے ان کی شریعتیں معرفت الہی سے محروم محض بدعات و خرافات کا پلندہ بن کر رہ گئیں۔

اسی پس منظر کے تحت اسلام نے جہاں مختلف و متعدد قیود و خطوط کے فلاح انسانی کیلئے ایک ہمہ گیر نظام پیش کیا ایمان و عمل کے گلشن کو بہکایا وہیں روز اول ہی سے اپنی خاتمیت و ابدیت کے پیش نظر کڑی پابندی لگا دی کہ شریعت اسلامی میں فساد افکار و خارجی اوہام کی آمیزش ہرگز نہ کی جائے اور اسلام کے صاف و شفاف آئینہ کو بدعات و خرافات کی آلائشوں سے گندہ نہ کیا جائے اس کیساتھ ایک قاعدہ کلیہ مقرر فرمادیا کہ ”کل محدثۃ بدعة“ کے زمرے میں جو خیالات و عقائد بھی آئیں وہ ”کل بدعة ضلالة“ کا مصداق ہوں گے اور ان کا انجام ”کل ضلالة فی النار“ ہی ہوگا نیز دین میں کچھ گھڑنا اتنا سنگین جرم قرار دیا گیا کہ قرآن نے مشرکوں کی تردید کرتے ہوئے کہا کہ اگر پیغمبر اپنی جانب سے کچھ گھڑے تو اس جرم کی پاداش میں اس کی بھی رگ کاٹ دی جائے گی۔

بدعات و خرافات سے جہاں دین و پیغمبر پر افتراء لازم آتا ہے دین کا تکمیلی مرحلہ اور عقیدہ خاتمیت متاثر ہوتا ہے وہیں ملت کی فکر و عمل کی قوتیں بری طرح متاثر ہوتی ہیں اور بدعت کی نحوست کی وجہ سے اس قوم پر فتنہ و فساد کو مسلط اور تمام خیر نیر انوار و برکات کو سلب کر لیا جاتا ہے کیونکہ یہ قوم خدا کی غیرت اور نبی کی رسالت کو چیلنج کر رہی ہے۔

اس کی شناخت و قیاحت میں ایک یہ بھی حکمت ہے کہ اسلام نے خود اپنے ملنے والوں پر اتنی ذمہ داریاں عائد کی ہیں کہ ان کے بعد پھر مزید کسی ذمہ داری کو فطرت انسانی برداشت نہیں کر سکتی تو اگر اسلامی فرائض و واجبات کے علاوہ مزید کچھ ذمہ داریوں کا بوجھ بلا وجہ اپنے سر لے لیا جائے اور نئی نئی بدعات سے اس میں بھی اضافہ ہوتا رہے تو ایک دن ایسا ضرور آئے گا کہ وہ ان غیر فطری ذمہ داریوں سے پریشان ہو کر جب ان راہوں سے نکلتا چاہے گی تو تمام ہی دینی و غیر دینی ذمہ داریوں کو نباہنے سے صاف انکار کر دے گی اور ایمانی و اسلامی قیود سے آزاد ہو کر الحاد و ارتداد اور لادینیت کے غاروں ہی پناہ دے گی۔

نہ خدا ہی ملانہ وصال صمیم

انہیں امور کی روک تھام کیلئے اسلام نے غلو فی الدین کی بھی تھام راہیں مسدود کرنا ضروری سمجھا کیونکہ اس سے وہ مزاج و مذاق پیدا ہوتا ہے جو آگے چل کر بدعات و خرافات کی نہایت خطرناک صورت اختیار کر لیتا ہے اسی لئے قرآن کریم نے افراط و تفریط کی راہوں سے بچانے کیلئے امت مسلمہ کو امت وسط سے ملقب کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ”مخیر الامور اوسطها“

فرما کر اعتدال فی الدین کی تعمیل پر ابھارا کیونکہ بدعات و خرافات سے بچنے کا یہی صحیح اور سیدھا راستہ ہے۔

اب ہم ذیل میں چند دلائل نقل کر رہے ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان دلائل کی مدد سے ایک بسیط مضمون کی شکل دیکھئے :-

۱۔ عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فان خیر الحدیث کتاب اللہ وخیر الہدی ہدی محمد وشر الامور محدثاتہا وکل بدعة ضلالة (مسلم)

۲۔ عن عائشة رضی اللہ عنہا من احدث فی امرنا هذا مالیس منه فهو روء (مسلم وبخاری)

۳۔ من سن سنة سئنة فعیل بہا کان علیہ وزرہا ووزر من عمل بہا لا ینقص من اوزارہو شیئاً (ابن ماجہ)

۴۔ من کذب علی متعمداً فلیتبرأ مقعدہ من النار (بخاری ومسلم)

۵۔ عن ابن عباس رضی اللہ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابی اللہ ان یقبل عمل صاحب بدعة حتی یدع بدعتہ (ابن ماجہ)

۶۔ من دعا الی ضلالة کان علیہ من الاثم مثل آثام من تبعہ لا ینقص ذلک من آثامہم شیئاً (مسلم)

۷۔ عن حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ قال کل عبادۃ لم یتعبدہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلا تعبدوہا، فان الاول لم یدع للآخر مقالا فاتقوا اللہ یا معشر المسلمین وخذوا بطریق من کان قبلكم۔

۸۔ عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کان یقل فی خطبہ انکم ستحدثون ویحدث لکم فکل محدثۃ ضلالة وکل ضلالة فی النار۔ (الاعتصام ج ۱ ص ۷۶)۔

(ج)۔ استاذ محترم حضرت مولانا محمد تقی صاحب عثمانی مدظلہ العالی ”درس ترمذی“ میں قبول اصابت کی تعریف یوں کرتے ہیں :-

”کون الشئ مستجعبا لجمیع الشرط والارکان“

یعنی مکمل و امر دین کیلئے جن فیور و لوازمات کی شرط ہے وہ تمام کی تمام بیک وقت موجود ہوں تو اس معنی کے لحاظ سے یہ نعت کا مترادف ہے اور اسکا نتیجہ دنیاوی اعتبار سے فراغ الذمہ ہے۔ قبول اصابت کی مثال :-

لا يقبل الله صلوة حائض الا بغسل

۱- لا يقبل الله ضيقاً ولا غللاً ولا صدقة من غلول -

قبول اجابت کی تعریف کرتے ہوئے مولانا عثمانی فرماتے ہیں :-

”وقوع الشئ في حين، وفاة الرب سبحانه وتعالى“

”وقوع الشی فی حین برضاة الرب سبحانه وتعالى“
یعنی اللہ کو یہ عمل اور یہ ارادہ پسند آئے اور وہ اس بندہ کیلئے آخرت میں ثواب کا ذخیرہ

مقرر فرمادے تو اسی کا نتیجہ صرف آخرت کا ثواب ہے۔

قبول اجابت کی مثال:

۱- من شرب الخمر لم تقبل له صلاته أربعين صباحًا.

٢- الى الله ان يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته.

حدیث باب میں قبول سے قبول اجابت مراد ہے۔

سوال نمبر ۲ :- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ

عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ إِنَّهَا تَنْتَرِعُ مِنَ النَّاسِ

وَالَّذِينَ يَخْتَفُونَ مِنْهُمُ الْغَنَمَ يَخْتَفُونَ الْغَنَمَ

وَمَا جَاءَكُمْ إِلَّا فَتَنًا فَاثْتَوُوا بِفِئْتِمِمْ فَتَسْتَوُوا.

(الف) عربی و فارسی معنی :-

الف) عراب (عربی) -
ب) دشت بازی - ب) احتساب - ا) ی - ب) نقیاس - گ) یافناست - ا) ی - گ)

اب ہر وقت باریک بینی سے تمام احوال کا جائزہ لیتا رہتا تھا۔ اس کے خیال میں اگر کوئی چیز غلط ہو تو فوراً ہی اسے دور کرنے کی ضرورت تھی۔

سکیا شہر اٹھ رہی؟

جواب سوال نمبر ۲۰۰۰: الف۔ اسباب کیلئے درج بالا ہر شے قابل ذکر ہے۔

حضرت مولانا محمد امجد علی صاحب دہلی کے تلامذہ میں سے ہیں۔

کہ اللہ تعالیٰ اس طرح حکم فرمائیں اٹھائیں گے کہ دفعۃً ان فوجوں سے سب کچھ

۱۔ رفعِ حجاب : ہر عورت کو جو چاہے وہ اپنے آپ کو کس طرح سے زیبائے کرے اور جس وقت چاہے وہ اپنی عفت و وقار کے علم کو سلب کر لیں گے تو یہ خداوند

یہ کہانی ہے جس نے مجھے بہت سی باتیں سکھائی ہیں۔

نہایت سے ان سے مسائل شرعیہ پوچھیں گے تو وہ جہلاء و مجتہدین کے

فہرست کے تحت درج ہیں۔ ان کے ساتھ ساتھ دوسرے بھی

فتورے دیہے اور جو دیہے مراد ہیں۔ اور اس کے ساتھ ساتھ (درست) اور اس کے ساتھ ساتھ

[illegible]

(ب)۔ حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ روایت "باب اجتناب الراي والقياس" کے تحت ذکر کی ہے حدیث باب اور ترجمۃ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ بغیر علم و معرفت کے مسائل شرعیہ میں قیاس اور رائے زنی نیز اس میں فتوے دینا گمراہوں اور شیطانوں کا کام ہے اسلئے اس عمل سے اجتناب ضروری ہے اور ایسا قیاس صحت سے دور اور غلط ہونے کے ساتھ ساتھ شریعت اسلامیہ ایک افتراء اور زبردست یونکہ قیاس کا حق اسی انسان کو ہوتا ہے جو فہم شریعت پر پوری طرح حاوی ہونے کیساتھ شریعت کی نزاکتوں اور اس کے مسائل کی علت حرام و حلال پر گہری نظر رکھتا ہو اور اس کو معرفت بھی حاصل ہو اس کے برخلاف جبکہ ان صاحبینوں سے عاری اور ان علوم و دارف سے تہی دامن ہیں اسلئے ان کا قیاس اور فتوے دینا سراسر غلط اور اتباع آرزو پر مبنی ہے تو امام ابن ماجہ یہ تاکید فرماتا ہے کہ ایسے بے وقوفان کو یہ رویہ نہیں اختیار کرنا چاہیے اور اگر نہیں مانتے تو تمام مسائل ان کو ان کے قیاس و رائے کی محبت و تعلق سے بالکل اجتناب کرنا چاہیے یونکہ یہ سبب ان کے یہ و اور ان قسم کے لوگ ہیں۔

(ج)۔ اہل علم و فہم پر قیاس کے متبعین اور ان کو قبول ہونے کیے صاحب بعض مسائل نے مانچہ طریق نقل فرمائی ہیں۔

لا یكون في مقابلة النص۔

یعنی قیاس نص شرعی کے مقابل نہ ہو مثلاً ایک دیہاتی نے حضرت حسن بن ساد سے نماز میں قہقہہ لٹکنے کے متعلق دریافت کیا۔ حضرت حسن نے فرمایا جواب دہا کہ قہقہہ فی الصلاة "نفس" ہے دیہاتی نے حضرت سے قرب و بعدت پوچھ کر پتہ چلے کہ اگر کوئی "نفس" بجاۃ نماز کسی یا کہ امن غلط ہو تو یہ بہت گناہ ہے تو یہ عظیم ترین گناہ ہونے کے باوجود ناقص و ضعیف ہے تو قہقہہ سے وضو کیوں ٹوٹے گا دیہاتی کا یہ قیاس و رائے کو قہقہہ سے متعلق نہ شرعی یعنی حدیث کہ مراد رہنیت جو وہ ہے جس میں حدیث بعض وضو کا ذکر ہے۔

لا یفمن تغیر حکم من احکام النص۔

۱۔ احکام و احکام میں سے کسی حکم کی تغیر کا سبب نہ ہے جیسا کہ تیمم پر قیاس کر کے وضو میں بھی نیت کو شرط قرار دیا جائے کیونکہ اس طرح وضو کی آیت منصوص سے متغیر ہو کر تغیر لازم آتی ہے لہذا یہ بھی مردود ہے۔

لا یكون المعذی حکماً لا یعتل۔

۲۔ بنی المسئیں کی علت غیر بدیہیہ بالعقل نہ ہو جیسے کہ کہ جس طرح خراج سے سبب

حدت ہے اور اس پر نماز کی بناء کرنا درست ہے اسی طرح احکام بھی حدت ہے اسلئے اس پر بھی بناء جائز ہونی چاہیئے حکم اصل کی علت ادراک نہ ہونے پر یہ قیاس بھی مردود ہے۔

۳۔ لا یقع التعلیل لحکم شرعی لا لامر لغوی۔ مثلاً کوئی یوں کہے چور حکم شرعی کے اثبات کیلئے علت دریافت کی جائے نہ کہ لغوی امر کیلئے۔ مثلاً کوئی یوں کہے چور

کو سارق اسلئے کہا جاتا ہے کہ وہ خفیہ طریقے سے دوسروں کا مال حاصل کرتا ہے تو وصف کی بناء پر تباہ کفن چور کو بھی سارق قرار دیا جائے اور اس پر قطع ید کی حد جاری ہو یہ قیاس کیونکہ لغت سے متعلق ہے اسلئے امر شرعی میں اسکا اعتبار نہیں۔

۵۔ لا یكون الفرع منصوصاً علیہ۔ فرع منصوص علیہ نہ ہو کیونکہ جب نص موجود ہے تو قیاس کی کوئی ضرورت نہیں مثلاً کفارہ قتل

پر قیاس کرتے ہوئے غلام کیساتھ کفارہ ظہار اور کفارہ قسم میں بھی مومن کی قید لگا دی جائے تو یہ قیاس مردود ہوگا کیوں کہ کلام الشریعہ میں ان کفاروں کو مطلق ذکر کیا ہے تو وہ مقید نہیں ہوگا۔

سوال ۲۱۔ باب اجتناب الرأی والقیاس کے تحت ابن ماجہ نے متعدد روایات ذکر کی ہیں "فاستلوا فافتوا بغير علم۔ العلم ثلاثة فما وراء ذلك فهو فضل

آیہ محكمة او سنة قائمة او فريضة عادلة۔ لم یزل امر بنی اسرائیل معتدلاً حتی نسا فیہم المولدون ابتداء سباً لائم فقالوا بالمرای فضلوا واضلوا۔ من

افتی بفتیاضیئت فانما اثمہ علی من افتاه۔

والف) امام ابن ماجہ اس عنوان سے اہل ظاہر کی طرح ہر قسم کے قیاس کے اجتناب کو ثابت کرنا چاہتے ہیں یا کسی خاص طرح کے قیاس اور رائے سے اجتناب کو ثابت کر رہے ہیں آپ جو

شئی اختیار کریں احادیث تحت الباب سے اس کو ثابت کریں۔

(ب)۔ نیز خط کشیدہ الفاظ کی ایسی تشریح کیجئے جو مقصد باب کے عین مناسب ہو۔

جواب سوال ۲۱۔ تمام علماء امت اور فقہاء ملت قرآن و حدیث اور اجماع امت کے بعد

قیاس کو بھی بالاتفاق مآخذ شریعت میں شمار کرتے چلے آئے ہیں اور اسلامی قانون سازی میں

اس کی غیر معمولی اہمیت کے ہمیشہ قائل رہے ہیں کیوں کہ صاحب فتاویٰ قاضی خان اور علامہ

سینی کے بقول یہ ناممکنات میں سے ہے کہ ہر ہر جزئی اور تمام فروعی مسائل کی تفصیل آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم خود ہی بیان فرمائیں اور کسی قسم کے قیاس اور تنقیح مناط کی ضرورت ہی نہ

پڑے بلکہ نبی صرف اصول و کلیات اور کچھ فروعی مسائل کی مثالیں پیش کر کے ایسا آئین اور

دستور امت کے حوالہ کر دیتا ہے جس کی روشنی میں حاملین شریعت کسی بھی امر پر حلت و حرمت

کراہت اور استحباب کا حکم لگاتے ہیں ہمد رسالت میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ بنی قرظہ اور
ابن عباس کی روایت میں نذر ہشیر کے واقعات ہیں اسی قسم کی مثالیں اور قیاس کی مشروعیت
کا پتہ دیتے ہیں اور اس سلسلے میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کا یہ ارشاد کو قول فیصل کا درجہ رکھتا ہے
”واذا حکم الحاكم فاجتهد واصاب فله اجران واذا حکم فاجتهد واخطأ فله اجر واحد“
اس کے ساتھ ساتھ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ ہمد رسالت کے بعد ہمد صحابہ اور خلافت راشدہ میں بھی قیاس
براہر جاری و ساری ہے اور صحابہ و تابعین کے سینکڑوں روئے اسکی مشروعیت کا منہ بول ثابت
ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے نام اپنے ایک خط میں غیر منصوص مسائل میں صراحتاً انھیں
قیاس کرنے پر ابھار رہے ہیں اور احتیاط کی تلقین کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”الفهم الفهم فيما يختلج في صدرك مما لم يبلغك في الكتاب والسنة نعرف
الاشباه والامثال ثم قيس الامور عند ذلك فاعمد الى آجها الى الله واشبهها
بالحق فيما توى الحديث“

یہی وجہ ہے کہ تمام مذہب و مفسرین اور فقہاء و مجتہدین اس کے جواز اور مشروعیت پر متفق ہیں
اور امت میں سے معتزلہ ووافض اور خوارج جیسے گمراہ فرقوں کو ہی اس کے عدم مجاز اور انکار
کی سوجھی اور انھوں نے صراحتاً قیاس کی تردید و تکذیب کی جب کہ اہل سنت والجماعت میں
سے صرف وہ دُعا ظاہری رہے ہی قیاس کا انکار کرتے ہیں جیسا کہ علامہ ابن عبد البر نے جامع العلم
میں صراحت کی ہے فرماتے ہیں :-

”لا خلاف بين فقهاء الامصار وسائر اهل السنة في نفى القياس في التوجيه
وامثاله في الاحكام الا اذا دونه فانه نفاكه فيها جميعاً“

اس سلسلے میں علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے سب سے سخت موقف اختیار کیا اور منکرین قیاس کو
علماء فقہاء کے زمرہ ہی سے خارج کر دیا اور تہذیب الاسماء میں امام الحرمین کا یہ قول نقل فرما کر

”وإسناد السبب“ بحوالہ دارقطنی و بیہقی رحمۃ اللہ علیہما فتح المبین ص ۳۳۵ ترجمہ :- ان تمام غیر
منصوص مسائل میں ذرا پھونک پھونک کر قدم رکھنا جو تمہارے دل و دماغ میں ظہان پیدا کریں اور
ایسے مسائل میں منکرین شیعہوں اور مشائخ پر غور کر کے قیاس کرو پھر ان قیاسی امور میں تمہارے نزدیک
جو چیز حق سے زیادہ قریب اور اللہ کو زیادہ پسند ہو اسی پر مسئلہ کی بنیاد رکھو۔ حصول المأمول طہ
بحوالہ فتح المبین فی مکائد غیر المقلدین۔

قیاس کی مشروعیت پر آخری ہر لگادی اور اب مزید لب کشائی گنجائش نہیں چھوڑی۔
 "قَالَ اِمَامُ الْحَرَمِيِّينَ الَّذِي ذَهَبَ اِلَيْهِ مِنْ اَهْلِ التَّحْقِيقِ اَنْ مَنَكَرِيَ الْقِيَاسَ
 لَا يَعْدُونَ مِنْ عِلْمَاءِ الْاِمَّةِ وَحَمَلَةِ الشَّرِيعَةِ"
 پھر گئے فرماتے ہیں:-

وَهَذِهِ مَسْتَحَقَّةٌ بِالْعَوَامِّ
 اس پس منفر و ذہن میں رکھتے ہوئے اب فیصلہ کیجئے کہ امام ابن ماجہ جیسے متبحر عالم مطلق قیاس کی
 نفی اور اس کی مشروعیت اور جواز کا کیا انکار کر سکتے ہیں جب کہ علیہ رسالت سے آج تک تمام
 علماء اس کے قائل ہیں اور ابن ماجہ البکر کی تحقیق کے مطابق صرف داؤد و ظاہری ہی اس کے
 منکر نظر آتے ہیں۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ امام ابن ماجہ نے اپنے ترجمۃ الباب "باب اجتناب الراي و
 احتیاس" میں خود اس طرف اشارہ کیا ہے کہ قیاس کے سلسلے میں میرا بھی وہی مسلک ہے
 جو جمہور علمائے حق کا ہے اور میں محض اسی قیاس کی حرمت و کراہت کو بیان کر رہا ہوں جو لائل
 سے یہ سے قطع نظر صرف رائے پر مبنی ہو اما انے رائے کو مقدم اور قیاس کو اسی لئے توخر کیا
 ہے کہ صرف رائے کے ذیل میں آنے والا قیاس ناقابل قبول اور مردود ہے راقم سطور کی اس
 تحقیق کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ عام طور پر رائے کا لفظ عربی زبان میں اسی وقت بولا
 جاتا ہے جب کہ آگے چھیکوئی دلیل نہ ہو اور محض نفس کے تقاضے سے کوئی اعتقاد قائم کر لیا جائے
 اور اس میں شبہ ہی زلزلہ کے ساتھ ساتھ اتباع آرزو کی بھی آمیزش ہو شریعت میں اس کی
 بہت سی مثالیں موجود ہیں جیسے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:- "مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ
 بَرَاءً فَلَيْتَهُ مَقْعَدٌ مِنَ النَّارِ" نیز "مَنْ قَالَ فِي الْقُرْآنِ بَرَاءً فَلَيْتَهُ مَقْعَدٌ مِنَ
 النَّارِ" اور ایک مرتبہ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسر نفسی کے طور پر خود اس کے
 فرق کو صاف بیان کرتے ہوئے فرمایا:-

"اِذَا امْرُؤُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ اَمْرِ دِينِكُمْ فَخَذُوا بِهِ وَاِذَا امْرُؤُكُمْ بِشَيْءٍ مِنْ
 رَاْيٍ فَاَنَافَا اَنَافَرَهُ"

لفظ امین ص ۳۳۳ ترمذی ابوداؤد ص ۳۳۳ مسلم

اسی لئے امام ابن ماجہ نے اسی حکمت کے پیش نظر ترجمۃ الباب ہی میں قیاس کو معطوف اور رائے کو معطوف علیہ بنا کر اشکالات و اعتراضات کی ساری گتھیاں سلجھا دیں پھر اسی ذیل میں ایسی احادیث لائے کہ جو کچھ تھوڑا بہت تردد و تذبذب تھا وہ بھی بالحدیث مٹ گیا۔
چنانچہ پہلی حدیث میں بغیر علم فتوے دینے اور صراحتاً رائے زنی کا تذکرہ ہے اور وہ بالاطلاق قابلِ مذمت ہے۔

دوسری حدیث میں ہے کہ علم تو تین ہیں آیت تکمہ سنت قائمہ فریضہ عادلہ اسلئے ہر مسئلہ کو انھیں دو علوم کی روشنی میں پرکھا جائے گا جو ان کے مٹی بق ہوگا وہ فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آئے گا اور ان کے سوا باقی سبب رائے اور غیر ضروری قیاس ہیں جن کا کوئی اعتبار نہیں اور ان سے اجتناب لازم ہے۔

تیسری حدیث میں بھی محض رائے کی بدولت گہری وضلات و سفابت کا ذکر ہے اور یہ وعید بھی بے علم قیاس کیساتھ عقیدہ ہے اس سے بھی قیاس کے سلسلے میں جمہور کے مسلک پر کوئی آئینہ نہیں آتی۔

چوتھی حدیث میں ایسے شخص کے بارے میں ایک زبردست تنبیہ و وعید موجود ہے جو بغیر کسی دلیل شرعی کے مسئلہ بتائے یہاں بھی قیاس بالعلم کی کہیں مذمت و حقارت نہیں بلکہ عقوبت کا ایسا یہ نکلتا ہے کہ قیاس بالثبت جائز ہے۔

(ب)۔ فریضہ عادلہ

فریضہ عادلہ سے وہ تمام احکام مراد ہیں جو اصول و استخراج کی بنیاد پر قرآن و سنت کے مانع و مستبیط ہوں اور پھر ان کی حقانیت پر علماء امت کا اجماع بھی ہو گیا ہو جسے اصل جہلاء کے قیاس اور ان کی محض رائے زنی کے تحت قائم ہونے والی آراء پر فریضہ عادلہ کا اطلاق نہیں ہوگا کیوں کہ فریضہ عادلہ قرآن و سنت میں رسیخ ہو جانے کے بعد علم کی سب سے آخری منزل ہے جب کہ جہلاء قرآن و سنت سے ہی دامن اور اس کے ذوق و مزاج سے نا آشنا ہیں و پھر اس کی فقہ میں ان کی رائے اور قیاس کا کیونکر اعتبار و اعتماد ہوگا۔

نیز ایسا ہی قیاس قابل قبول ہوگا جو فریضہ عادلہ کے زمرہ میں آتا ہو اور اس کی بنیاد نہ شریعت ہی ہوں اور اس اصول سے ہٹ کر اور اس زمرے سے بچ کر جو قیاس بتاؤ وہ قابلِ اجتناب اور مردود ہوگا۔

لم یزل امر بنی اسرائیل معتدلاً
بنی اسرائیل جب تک دین و شریعت کے سلسلہ میں علماء حق کے تابع و پیرو رہے اور جب تک

ان کی باگ ڈور علماء کے ہاتھوں میں رہی وہ اعتدال اور میانہ روی کیساتھ دین پر قائم و دائم رہے اور ان کی پایہ استقلال میں کسی طرح کی لغزش پیدا نہیں ہوئی لیکن جب آوارہ فاشہ عورتوں سے انھوں نے نسل کشی کی اور ان سے نئی نسل کی بنیاد پڑی تو یہیں سے ان میں سے بگاڑ و فساد کا آغاز ہوا کیونکہ ان طوائف عورتوں کے جو اثرات رونما ہوتے تھے وہ ہو کر رہے اوصان کے زہریلے جراثیم اور ضرر رساں عناصر پورے طور سے ان کی نسلوں اور معاشرہ کے رگ و ریشہ میں سرایت کر گئے اور ان کی نحوست جہاں علوم و معارف اخلاص و عمل اور انوار برکات رخصت ہوئے وہیں رائے زنی قیاس بلادلیل اور جہلاء کی فاسد آراء اور اہل باطلہ نے پورے معاشرہ کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور ان کے نام و بہاد علماء نے قیاس و رائے زنی کا وہ بازار گرم کیا کہ اس کے وسیع پڑھوں میں شریعت و امور دین چھپ کر رہ گئے۔

امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ اس ترجمۃ الباب کے تحت اس حدیث کو ذکر کرنے کے بعد اس طرف توجہ دلانا چاہتے ہیں کہ امت مسلمہ کو بنی اسرائیل کی تباہی و بربادی سے درس عبرت لینا چاہیے اور بنی اسرائیل کی طرح ہر منصوص و غیر منصوص مسائل میں رائے زنی سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ جس قوم میں بھی رائے زنی اختراع ذہنی حقیقی شریعت سے بے رخی اور بتقاضائے نفس مسائل گھڑنے کا دروازہ کھل جائے تو صرف اس کا آسانی تعلق منقطع ہو جاتا ہے بلکہ فتنہ و فساد جنگ و جدل اور تباہی و بربادی اس کا مقدر بن جاتی ہے اور یہی طور پر اس قوم سے حکمت و معرفت کو سلب کر لیا جاتا ہے اور انوار الہی و برکات سماوی سے محروم و یابوس کر دیا جاتا ہے کیونکہ رائے اور قیاس کی بے پناہ کثرت کے موقع پر اصل شریعت پر عمل کرنا تقریباً ناممکن ہے۔

من افقی غیر مثبت
یعنی جس نے بغیر کسی دلیل نقلی اور ثبوت شرعی کسی دینی مسئلہ میں محض اپنی رائے اور بے اصل قیاس کی بنیاد پر فتویٰ دیا تو اس کا اور اس پر عامل تمام انسانوں کا گناہ اسی نام و بہاد مفتی پر ہوگا کیونکہ جب مسائل کے استخراج اور اجتہاد کی صلاحیتوں و یاقوتوں سے وہ محروم ہے اور شریعت کے مبادیات و اصول اور اس کی باریک بینیوں سے قطعاً ناواقف ہے تو اس کو استخراج مسائل اور استنباط و اجتہاد کا کوئی حق نہیں پہنچتا اور ایسا اجتہاد محض رائے زنی دین کی شان میں گستاخی اور ایک قسم کی جسارت ہے جو سراسر باطل ناجائز اور غیر مقبول ہے اور اس سے بالظہر احتراز واجباً لازم ہے۔

سوال ۲۲۔ عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم ثلاثة فموراء ذلك فهو فضل آية محكمة أو سنة قائمة

۲۱
اور فیضۃ عادِلہ۔

(الف) علوم کی انواع بہت ہیں پھر حدیث میں تین کی تحدید کیوں فرمائی گئی؟

(ب) ترجمۃ الباب "باب اجتناب الراي والقياس" سے حدیث کی کیا مناسبت ہے؟

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

جواب سوال ۱:۔ (الف) حدیث باب میں جو تین کی تحدید فرمائی گئی اس کی حکمت بیان کرتے

ہوئے حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:۔

"هذا ضبط و تحديد لما يجب عليهم بالكفاية"

یعنی فرض واجب کفائی کی تحدید مراد ہے۔

علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں وہ علوم مراد ہیں جو انسان

کو اخروی نفع دلادیں تو وہ صرف یہ تین ہی ہیں۔

یہ بھی ممکن ہے کہ حدیث باب میں علوم و معارف کے منابع و مصادر کی تحدید کی گئی ہو کہ اصل

الاصول علم تو صرف تین ہی ہیں باقی علوم کی متعدد و مختلف انواع انھیں تین علوم کی فروع اور

انھیں کے ذیل میں آیہ الی متعذر شاخیں ہیں۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمۃ نے یہ حدیث "باب اجتناب الراي والقياس" کے تحت

ذکر کی ہے حدیث اور ترجمۃ الباب میں مطابقت یہ ہے کہ ان تین علوم کے علاوہ باقی سب زائد

از ضرورت اور فضول کی قبل سے ہیں جو نہ دین میں داخل ہیں اور نہ دینی امور میں ان کی کوئی

ضرورت ہے تو ایسے غیر ضروری مسائل میں رائے زنی اور بے اصل قیاس سے اجتناب ضروری

ہے جن میں دینی نقطہ نظر سے کوئی افادیت اور کوئی منفعت نہ ہو اور ایسے ہی علم کے بارے میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع" نیز ابو داؤد کی

ایک روایت میں حضرت معاویہؓ فرماتے ہیں کہ تنہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

عن المغلوطات "یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایسے تمام امور سے منع فرمایا کرتے تھے

جو سائل مسئلہ اور عام انسانوں کو پریشان کرنے کے ساتھ ساتھ دین میں کھود دگرید اور

رائے زنی کا دروازہ کھولتے ہوں کیونکہ یہی تجسس آگے چل کر رائے زنی اور گمراہ قیاس کی

صورت اختیار کر لیتا ہے اور بہت سی گمراہیوں اور بد اعتقادیوں کو جنم دیتا ہے اس لئے

ایسے تمام امور قابل اجتناب ہیں تو حدیث میں وارد "فما وراء ذلك فهو فضل" ،

ترجمۃ الباب ہے نیز "فیضۃ عادِلہ" سے بھی ترجمۃ الباب ثابت ہوتا ہے کیونکہ اس ترجمہ

میں یہ روایت ذکر کر کے امام ابن ماجہ یہ تاثر دینا چاہتے ہیں کہ دین میں صرف وہ ہی قیاس

معتبر ہے جو معدول من الكتاب والسنہ ہوا اور اس پر فریقہ مارکہ طلاق ہوتا ہوا اور اس کے علاوہ تمام آراء اور قیاس قبل اجتناب و احتراز ہے۔

آیۃ محکمہ

آیت محکمہ کے تحت علماء کی مختلف تعبیرات ہیں جو ذیل میں بعینہ نقل کی جاتی ہیں:-
محشی شرح السنہ فرماتے ہیں:-

”والآیۃ المحکمۃ ہی کتاب اللہ واشترط فیہا الاحکام لان من الاشیء

ہو منسوخ لا یعمل بہ وانما یعمل بنسخہ“

لا علی تارخ آیت محکمہ کی تفسیر کرتے ہوئے کہتے ہیں:-

”امی غیر منسوخۃ او مالا یحتمل الا تاویلاً وحداً“

حضرت مولانا دریس صاحب ٹانہ حلوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث کے اس ٹکڑے سے حکم مستنبط کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

”یجب معرفۃ القرآن لعطا ومعرفۃ بحکمہ بالبحث عن شرح غریبہ و

اسبابہ نزولہ وتوجیہ معنیہ ونسخہ ومنسوخہ“

حضرت مولانا طویل احمد سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ نے بھی انہیں مذکورہ توجیہ کو اپنے الفاظ میں اس طرح بیان کیا ہے:-

”المدادیہ کتاب اللہ تعالیٰ وبحکامہا شہوتہا وان لا تكون منسوخۃ“

آیت محکمہ کے بارے میں تمام علماء ہی مذکورہ قوال پر متفق ہیں جن میں صرف کتاب اللہ ہی مراد ہے۔
سنۃ قائمہ

اس کی تفسیر میں لا علی تارخ فرماتے ہیں:-

”امی تائیدہ صحیحۃ منقولۃ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم معدول بہا اول التبیح“

حضرت شلاہی اللہ حجۃ اللہ الباقیہ میں فرماتے ہیں:-

”والسۃ الثامۃ ماشت فی العبادات والارتفاقات من الشرائع والسنن

مما یشتمل علیہ علم الفقہ والقائمۃ مالم ینسخ ولم یمح ولم یشذ

راویہ وحری علیہ جبہور الصعابۃ والتابعین“

اسکی تفسیر میں محشی شرح السنہ فرماتے ہیں:-

لے دیکھئے شرح السنہ جلد اول صفحہ ۲۹۵ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۴۵ التعلیق البصیح جلد اول صفحہ ۱۵۱

عبد الباقی جلد رابع صفحہ ۵۵ مرقاۃ جلد اول صفحہ ۲۴۵ حجۃ اللہ الباقی جلد اول صفحہ ۱۵۱

"ہی الثابتة مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم من السنن المروية"
حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ اس کی تفسیر فرمادے گا کہ فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔
"اسی ثابتہ اسناداً بان تكون صحيح النسبة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم"
مذکورہ بالا تمام اقوال کو حضرت مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ نے محض حفظاً
میں سمجھتے ہوئے فرمایا ہے۔

"فهي الثابتة المعتبر بها"
مذکورہ بالا اقوال سے سنت قائم کرنے میں معنی کی وضاحت ہوئی ایک یہ کہ سنداً صحیح ہوں حکم
ہوں منسوخ نہ ہوں یا پھر دائرہ العمل ہوں والمائل کی روشنی میں پہلے دو قول زیادہ رائج ہیں۔
فريضة عادلة

فريضة عادلة کے تحت حضرت شاد ولی اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں:-

"والفريضة العادلة القضاء للربطة ويلحق به ابواب القضاء مما سبيله
قطع المنازعة بين المسلمين بالعدل"

حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوریؒ اس ذیل میں دو قول نقل فرماتے ہوئے لکھتے ہیں:-

"أحدهما أن يكون من العدل في القصة فيكون عبارة عن الحكم والقضاء المذكورة
في الكتاب والسنة"

دوسرا قول:-

"والآخر أن يكون هذه الفريضة تعدل مما أخذ من الكتاب إذا كانت
في معنى ما أخذ منهما نصاً"

ملا علی قاری اس ذیل میں تین اقوال نقل فرماتے ہیں:-

۱- قيل المراد بها الحكم المستنبط من الكتاب والسنة بالقياس لمعادلته الحكم
المنصوص فيهما ومساواته لهما في وجوب العمل وكونه صدقاً وصواباً۔

۲- وقيل فريضة معدلة بالكتاب والسنة أي مزاكاة بهما۔

۳- وقيل الفريضة العادلة ما اتفق عليه المسلمون۔

یہ تیسرا قول عبد اللہ بن عمرو سے منقول ہے۔

حضرت مولانا ادریس صاحب کاندھلوی شاہ ولی اللہ اور مولانا سہارنپوری کے پہلے قول پر
اعتراض کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر فريضة عادلة سے بہام مقدرہ کو مراد لیا جائے تو اس کے

۱۔ شرح السنن اول ص ۳۹۲ نذال الجہد جلد رابع ص ۳۸۱ التعلیق ۲۔ تصحیح جلد اول ص ۳۸۱ حجة الله البالغة جلد ۲

الک ذکر کرنے میں کوئی تخصیص نہ رہے گی کیونکہ سہام تو سب قرآن و حدیث میں مذکور ہیں سلم
وہ آیت حکمہ اور سنت قائمہ کے تحت آجائیں گے لہذا صحیح یہی ہے۔

”الفريضة العادلة هي الحكومة المقدرة المعدلة بالكتاب والسنة و
هي المستنبطة بالقياس“

لہذا مولانا کا نہ خلوی کا قول ہی زیادہ راجح ہے۔

سوال: ۲۳۔ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
وَسَلَّمَ إِذَا خَلَصَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَأَمِنُوا كَمَا مُجَادَلَةٌ أَخَذَكُمْ لِصَاحِبِهِ فِي
الْحَقِّ يَكُونُ لَهُ فِي الدُّنْيَا أَسْذُ مُجَادَلَةٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِرَبِّهِمْ فِي إِخْوَانِهِمْ
الَّذِينَ أَصْغَلُوا النَّارَ قَالَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِخْوَانُنَا كَالْوَا يَصْلُونَ مَعَنَا وَيُصْرَمُونَ
مَعَنَا وَيَجْعَلُونَ مَعَنَا فَأَمْنَهُمُ النَّارَ فَيَقُولُ إِذْ صَبُّوا فَأَخْرِجُوا مَنْ عَرَفْتُمْ
مِنْهُمْ فَيَا تُؤْنَهُمْ فَيَعْرِفُونَهُمْ بِصُورِهِمْ لَا تَأْكُلُ النَّارُ صُورَهُمْ مِنْهُمْ مَنْ
أَخَذَتْهُ النَّارُ إِلَى أَنْصَافٍ سَابِقَةٍ وَمِنْهُمْ أَخَذَتْهُ إِلَى كَعْبِيٍّ إِلَى آخِرِ الْحَدِيثِ -
(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) مومن اپنے پروردگار سے کیسے جھگڑے گا وضاحت کیجئے۔

(ج) کیا نجات کیلئے نفس ایمان کافی ہے اہل سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب قلمبند کیجئے۔

جواب سوال ۲۳:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابوسعید خدری رضی عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جب
اللہ تعالیٰ (حساب و کتاب کے بعد) مومنین کو نجات دیں گے اور وہ (تمام شدتوں اور سختیوں
سے) مامون و محفوظ ہو جائیں گے تو (انکا اللہ تعالیٰ سے اتنا سخت مجادلہ و مناظرہ ہوگا کہ)
دنیا میں تم آپس میں بھی کسی حق پر اتنا نہ جھگڑے ہو گے جتنا کہ (اس روز) مومنین اپنے
دوزخی بھائیوں کے بارے میں اللہ سے جھگڑیں گے مومنین (حجت پیش کرتے ہوئے) کہیں گے
کہ اے خداوند قدوس تو نے ہمارے ان بھائیوں کو (آخر کس جرم کی پاداش میں) دوزخ میں
ڈال دیا جو ہمارے ساتھ ہی نماز پڑھتے روزہ رکھتے اور حج کرتے تھے (ان اہمال صالحہ کی بناء
پر ہم تو تیرے فضل سے خستی بن گئے لیکن یہ کیوں دوزخ میں ڈال دیئے گئے جب کہ اعمال میں
ہم دونوں مساوی ہیں) تو اللہ تعالیٰ ان کی خواہش کا احترام کرتے ہوئے (فرمائیں گے) (اچھا)
جاؤ (اپنے ان تمام بھائیوں کو بھی) دوزخ سے نکال دو جن کو تم (مومن سمجھتے اور) بھانتے ہو
پس وہ خوشی خوشی آئیں گے اور ان کی (ایمانی) صورتوں سے انھیں پہچان لیں گے کیوں کہ

(ان کے ایمان کی وجہ سے) آگ ستان کے چہروں کو (کوئی) نقصان نہ پہونچایا ہوگا تو ان میں کچھ (تو) ایسے ہوں گے جن کی صرف آدھی پنڈلیوں تک ہی آگ (اثر انداز) ہوگی اور کچھ کو ٹخنوں تک جلا چکی ہوگی الی آخر الحیث۔

(ب) حدیث باب میں مجادلہ سے مراد یہ نہیں کہ مؤمنین حقیقتاً اس روز خداوند قدوس سے محاربہ و منازعہ کرنے لگیں گے بلکہ یہاں مجادلہ ضد التجار اور پیہم اصرار کے معنی میں واقع ہوا ہے کیونکہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کی بخاری و مسلم کی روایت میں مناسدہ کے الفاظ آئے ہیں جن کے معنی عموماً توجہ دلانا اور مطالبہ کرنے سے آتے ہیں۔

تو قیامت میں اللہ تعالیٰ کی بے پایاں رحمت و شفقت کا ظہور اس طرح ہوگا کہ مؤمنین اپنے بھائیوں کے بارے میں خداوند قدوس سے جھگڑا کریں گے اور ان کے دخول جنت اور خلاص جہنم کا اصرار اور التجا کریں گے اور یہ اصرار و التجا ایک قسم کے جھگڑے ہی کی شکل ہوگی جس طرح کہ بچہ اپنے والدین سے منازعہ و مجادلہ کرتا ہے تو وہ اس کو نہ صرف کہ کچھ کہتے نہیں بلکہ اس کی ان پچکانہ ادائوں سے محفوظ ہوتے ہیں اسی طرح رب جلیل بھی بندوں کے اس طفلانہ اصرار و ضد اور ان کے باہم اخوت و محبت کے مظاہرے پر نہ صرف کہ غضبناک نہیں ہوں گے بلکہ خوش ہوں گے اور ان کی اس درخواست کو قبول فرمائیں گے اور تمام عاصی مسلمانوں کو جہنم سے خلاصی نصیب فرمائیں گے۔

نیز یہ امر بھی واضح رہے کہ چھوٹے کا بڑے سے جھگڑنا اور اس سے کسی کے بارے میں ضد و اصرار کرنا چھوٹے کی جرأت طاقت کی نہیں بلکہ اس کی مجبوت اور بڑے کی کمال رحمت و شفقت کی دلیل ہے۔

(ج) فرق باطلہ میں مرجیہ کرامیہ اور جہمیہ کا یہ مذہب ہے کہ نجات کیلئے محض ایمان علم و معرفت اور تصدیق ہی کافی ہے اعمال صالحہ نہ تو شرط ہیں اور نہ ہی نجات کیلئے ضروری ہیں۔ ان حضرات کی دلیلیں درج ذیل ہیں:-

۱۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يشهد ان لا اله الا الله و

ان محمداً رسول الله صدق من قلبه الاحميه الله على التار (بخاری و مسلم)

۲۔ من شهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له وان محمداً عبده ورسوله

وان عيسى عبداً لله ورسوله وان عيسى مبعود الله ورسوله وابن امته

وكلمته القاها الى مريم وروح منه والجنة والنار حق ادخله الله الجنة

على ما كان من العمل (بخاری و مسلم)۔

- ۳۔ ما من عبد قال لا اله الا الله ثم مات على ذلك الا دخن اجمعة قست وان
زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق ثلثاً (بخاری و مسلم)
- ۴۔ عن عباد بن صامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يشهد
ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله حرمه الله عليه النار (مسلم)
- ۵۔ عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من مات يشرك بالله شيئاً دخل
النار ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة (مسلم)
- ۶۔ من مات وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة (مسلم)
- اہل سنت والجماعت کے نزدیک اوائل دہلہ میں نجات کیلئے اعمال عبادت و ربی ہیں اور ان کے
بغیر اوائل دہلہ میں محض ایمان کی بنیاد پر نجات نہ ہو سکے گی جبکہ نہایت میں ٹھوڑے کچھ عبادت
ایمان و تصدیق ہی کافی ہے۔ حضرت مولانا ریاست علی صاحب چند رتہ دارہ درخشہ نقل کرے
کے بعد اسی مسئلہ پر روشنی ڈالتے ہیں :-

معلوم ہوا کہ نجات عن الحلو دیکھنے صرف تصدیق بھی کافی ہے۔ ہاں اگر اوائل دہلہ
کی طلب ہے تو اس کیلئے اعمال کی بھی ضرورت ہوگی کیونکہ نجات عن النار کے
لئے وقت تصدیق کا دھندلا سا نقش بھی کافی ہے۔ جب قیامت میں آنکھوں
میں اللہ علیہ وسلم کو سفارش کی اجازت کا جائے تو اترتا ہوا تیس کے
قلب میں جو کہ برابر ایمان ہے اسے نکال لو جس کے دل میں گیموں کے برابر
ایمان ہے اسے نکال لو تا آنکہ اس کے دل میں ذرہ بزرگ ایمان ہو اسے نکال لو
چنانچہ ان تمام لوگوں کو نکالنے کے بعد اعمال ہو جائیں گے اب لوگوں میں
کوئی بھی ایسا نہیں جو جنت میں آنے کا مستحق ہو اس کے بعد حق جل جلالہ فرمائے
اب ہمارا نمبر ہے "خداوند تو اس ان لوگوں کو نکال لیں گے جن کے پاس تصدیق
تو تھی مگر عمل کی روشنی بالکل نہ تھی یہ لوگ اپنے پاس تصدیق کا اتنا دھندلا نقش
رکھتے تھے جس کو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہ بھی نہ دیکھ سکی اس سے معلوم ہوا کہ ایمان
کا ایک وہ بھی درجہ ہے جو صرف تسبیح عن النار ہے۔"

اہل سنت والجماعت ان حضرات کی تمام دلیلوں کو دوسری دلیلوں کی روشنی میں جانچنے اور
پرکھنے کے بعد اس نتیجہ پر پہنچے کہ درج بالا تمام احادیث میں ظہور فی النار کی نفی سچے قائل دہلہ
میں دخول جنت کی ضمانت نہیں لہذا ان کا راستہ لال درست نہیں۔

سوال نمبر ۲ :- عن حذیب بن خالد کان مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم ورجل یقین

حَزَاوَرَةً فَتَعَلَّمْنَا الْإِيمَانَ قَبْلَ أَنْ نَتَعَلَّمَ الْقُرْآنَ ثُمَّ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ نَازِدِينَ بِهِ إِيْمَانًا۔

(الف) حدیث شریف کا مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) ایمان کے سلسلے میں متعدد مذاہب مع دلائل نقل کرنے کے بعد بتائیں کہ ایمان کی زیادتی کو قبول کرتا ہے یا نہیں؟

(ج) اگر "لا ینید ولا ینقص" کو حنفیہ کا مذہب تسلیم کر لیا جائے تو بتائیے کہ حضرات حنفیہ اس حدیث کا کیا جواب دیں گے؟

(د) ایمان و اسلام کے فرق کی وضاحت کیجئے۔

جواب سوال ۲۲:-

(الف) حضرت جناب بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ہم نو عمری اور عنفوان شباب ہی

سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ (آپ کے تعلیمی محفلوں میں شریک رہتے) تھے تو اس

دوران ہم نے قرآن سیکھنے سے پہلے (آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے) ایمان سیکھا پھر

(جب ہم نے قرآن سیکھا تو اس سے (سارے) ایمان میں (مزید) اضافہ ہوا۔

(ب) ایمان کے سلسلے میں ذیل میں متعدد و مختلف مذاہب نقل کئے جاتے ہیں:-

۱۔ فقیہ حنبلیہ کے نزدیک ایمان بسیط ہے اور وہ محض تصدیق قلبی ہے اسلئے بندے میں حقیقت

بسیطہ موجود ہونے کی وجہ سے اب ایمان کیلئے اقرار باللسان کی بھی شرط نہیں اور ان حضرات کے

نزدیک اعمال صالحہ کی افادیت اور اعمال سیئہ کی مضرت بھی کوئی حقیقت نہیں بلکہ محض تصدیق

کی عیالت میں بھی بندہ ان تمام وعدوں اور بشارتوں کا مستحق و مخاطب ہے جو قرآن و حدیث

میں مومنین کے بارے میں وارد ہوئی ہیں "وان زنی وان سرق" جیسی تمام احادیث

ان لوگوں کی دلیل ہیں۔

۲۔ دوسرے فرقہ کرامیہ کے بارے میں علامہ سید نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ندھم

زعمہ ان الاقرار باللسان یکفی للتبجۃ۔ یعنی ایمان محض اقرار باللسان کا نام ہے۔

چاہے یہ اقرار تصدیق قلبی کیساتھ ہو یا اس کے بغیر ہو دونوں صورتوں میں کامل مومن

قرار دیا جائے گا "من قال لا الہ الا اللہ دخل الجنة" جیسی تمام احادیث سے

استدلال کرتے ہیں جن میں محض اقرار کی صراحت ہے اور معرفت و تصدیق کا کوئی

مذکرہ نہیں۔

۳۔ فرقہ تمیمیہ اس بات کا تاثر ہے کہ ایمان محض علم و معرفت ہے اور تصدیق و اقرار کی کوئی ضرورت

نہیں "داکان العلم، المعرفۃ فی قلبہ فہو مؤمن کامل الایمان۔ من مات

۴۔ وهو يعلم انه لا اله الا الله دخل الجنة وغيره یہ بطور استدلال پیش کرتے ہیں۔
خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک ایمان تصدیق قلبی اقرار باللسان اور عمل بالجوارح
سے مرکب ہے لہذا ان میں کسی ایک کا بھی تارک ان کے نزدیک کافر ہے اور مرکب
کیا بھی کافر و مرتد کے حکم میں ہے "لا یزنی الزانی حین یزنی وهو مؤمن" وغیرہ
ان حضرات کی دیکھیں ہیں۔

۵۔ معتزلہ کی اکثریت بھی ایمان کو تصدیق قلبی اقرار باللسان اور عمل بالامکان سے مرکب مانتی
ہے لیکن مرکب کیا اور ان امور ثلاثہ کے تارک کو وہ اسلام سے تو خارج مانتے ہیں مگر کفر
میں داخل نہیں کرتے کیونکہ توحید موجود ہے بلکہ وہ اسلام اور کفر کے درمیان ایک درجہ
منزل کے قائل ہیں لہذا ایسے تارکین و مرکب کیا کو وہ اسکی درجہ کی فہرست میں شامل کرتے ہیں۔
۶۔ مذکورہ مذاہب میں کچھ تو افراط پر اڑے ہوئے ہیں اور کچھ تفريط کا شکار ہیں اور دونوں ہی
گمراہیوں کی وادیوں میں بھٹک رہے ہیں اسلئے صحیح مذہب اہل سنت والجماعت کا ہے
ان حضرات میں بھی دو فرق ہیں:-

۱۔ امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ جمہور فقہاء اور بعض متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ ایمان بسیط ہے اور
وہ تصدیق قلبی ہے لیکن اقرار باللسان اس کیلئے شرط ہے اور اعمال بالجوارح مکمل ایمان میں
اس کے اجزاء نہیں اور تارک ائمہ نیز مرکب کبیرہ فاسق ہے کافر نہیں۔
۲۔ حضرات شوافع فقہاء محدثین اور جمہور امت اس طرف گئے ہیں کہ ایمان تصدیق قلبی اقرار
باللسان اور اعمال بالجوارح سے مرکب ہے اور ان امور ثلاثہ کا تارک فاسق ہے کافر نہیں۔
"بنی الاسلام علی خمس الخ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ" وغیرہ
جمہور امت کی دیکھیں ہیں۔

حضرت شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب رحمۃ اللہ علیہ ان دونوں فرق حق کے مذہب کا
جائزہ دیتے ہوئے کہتے ہیں:-

"بطا ہر معلوم ہوتا ہے کہ دونوں فریقوں میں بالکل تضاد ہے لیکن حقیقت
یہ ہے کہ اہل سنت کے درمیان جو بسیط و مرکب ہونے میں اختلاف ہے یہ
صرف لفظی ہے اور تعبیرات کا فرق ہے وہ حضرات کہتے ہیں کہ ایمان اس
سے مرکب ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے "بنی الاسلام علی خمس
الخ" اور "الایمان بضع وثلاثون شعبۃ الخ" وغیرہ وغیرہ اور

حضرت امام ابو حنیفہ فرماتے ہیں یہ سب ایمان کے کمالات ہیں اختلاف لفظی ہونیکا مطلب یہ ہے کہ احصاف یہ نہیں کہتے کہ تارک اعمال سیدہ حاجت میں جائیگا جیسا کہ مرجعہ کا عقیدہ ہے بلکہ یہ کہتے ہیں کہ وہ جہنم میں جائیگا پھر اس کے بعد اس کو نجات ملے گی اور حضرات محدثین و شافعیہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ تارک اعمال جہنم میں جائیگا مگر مخلد فی النار نہیں ہوگا تو دونوں کے قول کا مال ایک ہی نکلا ہے

جب دونوں کا مقصد و مذہب یکساں ہے اور محض تعبیرات الفاظ کا فرق ہے تو پھر دونوں نے ایک ہی تعبیر استعمال کیوں نہیں کی تاکہ ان حضرات پر اعتزال اور ہم پر ارجاء کا الزام یا مذمہ نہ ہو اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے حضرت شیخ الہند مولانا محمد حسن دیوبندؒ نے رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”ان اہل حق کا مقصد ہر دور میں فرق باطلہ سے رہا ہے اور ان حضرات نے ہمیشہ زندگی میں مصلحتوں کی رعایت کرتے ہوئے ان کا رد کیا ہے چنانچہ امام اعظمؒ کے دور میں معتزلاً کا اثر تھا انتہائی کہ حکومت کا مسلک بھی اعتزال تھا امام اعظمؒ نے اتفاقاً نے عصر کے اعتبار سے معتزلہ کی پوری مخالفت میں معتزلہ نے اعمال کو جزا ایمان بتایا تو وہ اپنے انھیں ایمان ہی سے خارج کر دیا اور جب امام ہاشمیؒ نے حیدرہ کا دور آیا تو کرامیہ سے مقابلہ تھا اسلئے امام شافعیؒ نے دنیا و مافیہا کو ایمان سے باطل سے معنی بتاتے ہوئے کہتا ہوں کہ اعمال داخل ایمان میں اور اگر اعمال نہ ہوں تو ایمان قدرے میں ناجائز ہے“

حضرات محمدین اور تابعین امت ایمان میں میزید دیکھنے کے قابل ہیں اور امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے اس سلسلہ میں حدیث ذیل دلائل سے استدلال کیا ہے :-

۱۰) وَاِذَا مِيتَ طَيْبَرٌ يَدُّ: زاده میروانگا. (۱۱) فَرَزَادُهُمْ اِيْمَانًا: و فرزندش ایمان است. (۱۲) فَيُحْمَرُ زَادَتُهُ هَذِهِ اِيْمَانًا: (۱۳) فَاَتَىٰ مَدِيْنَتَهُنَّ مَرَدُّهُمْ سِيَانًا (۱۴) وَيَزِدُّ اِدْلَهُنَّ اَكْثَرًا اِيْمَانًا ۝۱۵: و باز داد و آید از آنجا که ایمان را با او می افزاید. (۱۶) وَاِذَا زُلْزِلَتْ اِيْمَانًا وَتَلْسَمَا:

حضرت حنفیہ کے نزدیک، یہ ان کی زیادتی کو قبول نہیں کرتا، یہی قول: ہم ابو حنیفہ کی جانب منسوب

کہ جس کو یہ ایک نام عظیم ہے۔ "لا یزید ولا ینقص" کہا ہوتا ہے کہ اس کو بڑھنا نہیں آتا اور کم ہونا نہیں آتا۔
 اس کے معنی میں تو ان کا نسبت امام علیہ الرحمہ کی طرف کی گئی تحقیق کی روشنی میں ہم کہیں یہ غلطی مثلاً فقہ الکبرا میں
 یہ طرف منسوب نہ کریں یہ کہ یہ امام کے تلمیذ ہوئے ہیں۔ یہ تحقیق ہے جو فقہاء کا نظریہ بلند مرتبہ ہی میں
 محمد بن ابی ہاشم کے ذریعہ اس کی طرح لعالم و بقولہ النبیؐ اور واسطین امام عظیم کی طرف منسوب نہیں کی گئی۔
 یہ ہے کہ امام جعفر علیہ السلام ان کی نسبت کی صحت میں مدد ہے۔

علامہ سید انور شاہ کشمیریؒ نے بھی فیض ابادی میں یہی تصریح کوستہ ہوئے فرمایا کہ اس

۱۔ دیکھئے تقریر ہنگامی جلد اول قسمت ۱ ایمان کی مزید تشریح ایسے دھبیہ حجتات بالآخر جلد اول قسمت ۱ روح المعانی جلد اول
قسمت ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰

صحيح جلد اول حصہ سفا حیرتی جلد چھاول قسم ۱۰ م و مسک تریف آن قسم شیخ بر بنیضہ بارگاہ و صحت شیخ محمد عبید اللہ صفت آفتاب شریعہ السہ جلد اول حصہ سفا حیرتی (بانی الکلیات ص ۹۷)

20

و نہایت کی روشنی میں قریب تھا کہ میں "الایمان لا یزید ولا ینقص" کی امام کی طرف نسبت کا صاف انکار کرتا مگر ہر وقت مجھے ابو عمر و مالکی کی شرح مؤطا میں یہ تصریح ملی کہ قول نے بھی یہی بات کہی ہے اور اس قول کو امام اعظم کے استاذ حماد کی جانب منسوب کیا ہے لہذا صحیح بات یہی ہے کہ "لا یزید ولا ینقص" احناف کا ثابت شدہ مذہب ہے اور فی الحقیقت یہی مذہب صحیح ہے کیونکہ مولانا ساجد صاحب بستوی کے الفاظ میں "ایمان تو فی الاسلام الشک کیساتھ ایک عہد ہے اور عہد کسی قسم کی کمی زیادتی کا شمل نہیں ہوتا۔"

حضرات حنفیہ کی زیادتی کے لیے تمام دلائل اور حدیث باب کے متعدد جواب دیئے ہیں :-
 ایک جواب تو یہ ہے کہ گذشتہ آیات اور حدیث باب میں اہل ایمان کے اعتبار سے زیادتی و کمی مراد نہیں بلکہ کمال ایمان کے لحاظ سے زیادتی و نقص مراد ہے کیونکہ بقول علامہ سید انور شاہ کشمیری اور علامہ عثمانی کے کہ زیادتی و نقصان کے قائلین بھی خود کمال ایمان کی زیادتی و نقصان کے قائل ہیں۔

دوسرے جواب فتح الملہم میں اس طرح دیا گیا ہے کہ درج بالا تمام دلائل میں نورایمان کی کمی و زیادتی مراد ہے کمال ایمان کی نہیں اور اس نور کی شریعت میں بہت سی نظائر موجود ہیں مثلاً "افمن شرح اللہ صدقہ للاسلام فہو علی نور من ربہ" تو آیت مذکورہ میں شرح صدقہ سے اعمال صالحہ کی توفیق دینا ہے اور ان اعمال صالحہ ہی سے نور ایمان کی شعاعیں اور کرنیں پھوٹتی ہیں جو حالات و زمائے اور بندوں کی کیفیات ایمانیہ کی بناء پر مدہم اور تیز ہوتی رہتی ہیں۔

تیسرے جواب حضرت مولانا ادریس صاحب کاندھلوی نے حضرت شاہ ولی اللہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ جس طرح تصدیق الجنان بالابدن تصدیق پر ایمان کا اطلاق کیا جاتا ہے جیسا کہ حدیث جبریل "ان تو من باللہ الخ" میں کیا گیا اسی طرح طلاوت و بشاشت اور سکینۃ طمانیت پر بھی ایمان کا اطلاق ہوتا ہے اور قرآن کریم میں اس کی مثالیں موجود ہیں جیسا کہ "انزل السکینۃ فی قلوب المؤمنین" اور "فانزل اللہ سکینۃ علی رسولہ و علی المؤمنین" وغیرہ لہذا درج بالا آیات اور حدیث باب میں اسی طریقہ پر ایمان کا اطلاق کیا گیا ہے حقیقتاً نہیں۔

(د) "قالت الاعراب آمنوا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا اسلمنا" اور "ان کنتم تحسن باللہ فعلیہ توکلوا ان کنتم مسلمین" نیز حدیث "ای الاعمال افضل فقال لا الا فقال ای الاسلام افضل فقال ایمان" وغیرہ جیسی نصوص سے ایمان و اسلام

(ایضاً ملاحظہ فرمائیے) کشف الخافہ ص ۹۳ سفیر الاشتات اول مکتبہ اس سلسلے میں طبع الاسلام ابن تیمیہ نے ایک مستقل رسالہ "سائل ایمان" کے عنوان سے تصنیف کیا ہے جو سوری عرب سے ملنے والی ہے۔

چھپا ہے اس کا مطالعہ نہایت مفید ہوگا۔ سہ و کھینچے ایضاً البخاری جز ثانی ص ۲۲۸ لکھ ایضاً البخاری جز ثانی ص ۲۲۸

فرق محسوس ہوتا ہے اسی بناء پر علماء سے دونوں کی الگ الگ تعریفات مروی ہیں۔
شیخ محمد بن الدین ابن العربی فرماتے ہیں:-
"الاسلام عمل والایمان تصدیق"

اسی کو مولانا ادریس کاندھلوی ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں:-

"الایمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط والاسلام عبارة عن التسليم بالقلب والعمل بالاركان"

حضرت علامہ سید نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ ذرا دوسکے انداز سے ان دونوں کا فرق بیان کرتے ہیں:-
"فلاسلام علی جوارحه لم یسر ذلك إلى باطنه والایمان فی قلبه ولم یبق هذا فی ظاهره"

حضرت امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں ایمان خاص ہے اور اسلام عام ہے تو اس صورت میں معنی یہ ہوئے کہ اسلام کے لب لباب اور ملکہ ترین اجزاء کا نام ہی ایمان ہے۔

علامہ خطابی اور علامہ عینی کی بھی تقریباً یہی رائے ہے لیکن علامہ سید مرتضیٰ زبیدی نے شرح احیاء العلوم میں ایمان و اسلام کے مخصوص و عموم کی تردید کی ہے واللہ اعلم۔

اس سلسلے میں علامہ شیخ الاسلام شبیر احمد عثمانی رحمۃ اللہ علیہ نے فتح الملہم میں فیصلہ کن انداز میں فرماتے ہیں:-

"والحق ان الایمان عبارة عن التصديق كقوله تعالى وما انت

بمؤمن لنا ای بصدق والاسلام عبارة عن التسليم و

للتصديق محل خاص وهو القلب واما التسليم فانه عام فی القلب

واللسان والجوارح فكذلك تصديق تسليم وليس كل تسليم

تصديقاً فیهجب من ذل ان الاسلام اعم والایمان اخص"

حقیقت یہ ہے کہ شیخ الاسلام نے اپنی اس عبارت میں ایمان و اسلام کے فرق کو بیان کرتے

لہذا دیکھئے تعلیق اصح جلد اول ص ۲۷۰ ایضاً ص ۳۷۰ فیض الباری جلد اول ص ۲۵۰

~~~~~

کیا ساتھ ساتھ ہماری مذکورہ تشریح اور علماء کرام کے تمام اقوال کو سمیٹ کر رکھ دیا ہے اور اس زوردار فیصلہ کیا ہے اب مزید لب کشائی کی گنجائش نہیں چھوڑی۔

**سوال ۲۵:-** حدثنا سهل بن أبي سهل ومحمد بن اسمعيل قال حدثنا

عبد السلام بن صالح أبو الصلت الهروي ثنا علي بن موسى الرضی عن أبيه عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي بن الحسين عن أبيه عن علي بن أبي طالب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الأيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان۔

(الف) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان اشیاء ثلاثہ کے مجموعہ کا نام ہے قائلین بسلطت ایمان اس حدیث کا کیا جواب دیتے ہیں اور اپنا استدلال کیا پیش کرتے ہیں؟

(ب) معرفت قلب اور تصدیق میں کیا فرق ہے وضاحت کیجئے۔

(ج) اس حدیث کی سند پر اگر حدیث نے جو کلام کیا ہے اس کو بھی تحریر فرمائیے۔

**جواب سوال ۲۵:-**

(الف) قائلین بسلطت ایمان حدیث باب کا یہ جواب دیتے ہیں کہ ایمان کامل تین اشیاء سے ہوتا ہے

یعنی عقل ایمان تو تصدیق قلبی سے حاصل ہوتا ہے لیکن لاجراء الاحکام الدینیہ اس کے

ساتھ قرار بالمسانئہ ثابت اور اعمال باجوارح سے اس کی تکمیل ہوتی ہے حدیث باب میں لکھ

ایمان ہی ماہر است اس کا یہ مطلب یہ ہے کہ ایمان اشیاء ثلاثہ سے مرکب ہے۔

قائلین بسلطت ایمان کی دلیل درج ذیل ہیں:-

۱۔ وثالث كنت في قلوبهم الايمان ولكن الله حبب اليكم الايمان وزينكم

في قلوبكم۔

۲۔ وقلبه مطمئن بالايمان۔

۳۔ يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الايمان۔

۴۔ هل شققت قلبه

• جب استدلال یہ ہو کہ اگر ایمان مرکب ہوتا تو عقل ایمان قلب نہیں بلکہ یہ تمام اشیاء ثلاثہ ہوتیں

جب کہ بات اور معنی میں صحت ایمان کی نسبت قلب کی طرف کی گئی ہے جس سے ایمان

بسیار ہموار کی طرف واضح اشارہ ہے۔

(ب) معرفت قلب اور تصدیق کا فرق بیان کرتے ہوئے حضرت مولانا بدر عالم صاحب میرٹھی

رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

”ولیس بتصدیق الا ان یلن اختیاراً“ اور ”معہ  
تسلیم فلیس بعلم ولا معرفة یتعلق بالمغیبات“  
علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ اس کو ذرا بسیطہ سرائے میں بیان کرتے ہیں:-  
”فان کان حاصلًا بالقصد والاختیار بحيث یتسلم الاذعان  
والقبول فهو تصدیق لغوی وان لم یکن کذلک لکن وقع بقصره  
على شیء فعلم انه جسد امثلا فهو معرفة یقینیة ولیس  
بتصدیق لغوی“

یعنی معرفت قلب اور تصدیق میں فرق ہے کہ معرفت محض حق کو جانتے اور پہچانتے کا نام ہے  
اس کیلئے ضروری نہیں کہ اس حق کی تصدیق بھی کی جائے جیسا کہ ہدیہ رسالت کے یہود و ہنر طلب  
اور سبقتل کو معرفت قلب حاصل تھی لیکن تصدیق سے وہ محروم رہے جب کہ تصدیق میں ضروری  
ہے انسان حق کو پہچان کر اس کی تصدیق کرے اور اس کی حمایت میں سرگرم ہو جائے یہی ایمان  
ہے اور اسی سے متعلق علامہ سید انور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ایمان جان لینے کا نہیں  
بلکہ جان لینے کا نام ایمان ہے۔

(ج) اس حدیث کی سند پر حضرات محدثین اور ائمہ جرح و تعدیل نے زبردست کلام کیا ہے کیوں کہ  
اس کے حلقہ روایت میں ایک راوی ابوالصلت عبد السلام بن صالح موجود ہیں جن پر محدثین ائمہ اور  
کئی کئی تعلقا تیار نہیں ہیں اب ہم ذیل میں ابوالصلت کا تعارف اور ان کے کردار کی وضاحت  
کیلئے محدثین کے متعدد اقوال نقل کر رہے ہیں:-

- ۱- قال العقیلی (فی ابی الصلت) انه کذاب۔
- ۲- قال ابن الجوزی فی هذا الحدیث ”بیضوع و ابوالصلت عبد السلام بن  
صالح متهم لایجوز الاحتجاج به“
- ۳- حافظ ذہبی رحمۃ اللہ علیہ نے میزان الاعتدال میں ابوالصلت کے بارے میں امام دارقطنی

لے دیکھئے فیض الباری جلد اول صفحہ ۱۲۱ برابری سے غلط ہو روح المعانی جلد اول صفحہ ۱۲۱۔



- رحمۃ اللہ علیہ کا یہ قول نقل کیا ہے "قل الدارقطنی (فی ابی الصلت) رافضی خبیث  
منہم بوضع حدیث" الایمان اقران بالقلیل  
۱۔ امام ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے "تہذیب" میں امام دارقطنی کا قول ان الفاظ میں نقل کیا ہے  
"قال ابو الحسن (ابی دارقطنی) وروی حدیث الایمان اقرار بالقلیل وهو منہم  
بوضعه لم یحدث بہ الا من سرق منہ فہو الاستدلال فی هذا الحدیث"  
۲۔ علامہ کمال الدین محمد بن موسیٰ زبیری رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "الدیباچہ فی شرح سنن ابن  
ماجہ" میں فرماتے ہیں (هذا الحدیث) "موضوع"  
۳۔ علامہ ابن رجب زبیری رحمۃ اللہ علیہ اپنی شرح "شرح سنن ابن ماجہ" میں اس حدیث کے موضوع  
ہونے میں ابن جوزی سے اتفاق کیا ہے۔  
۴۔ ان تمام آراء کے پیش نظر علامہ سندھی علیہ الرحمۃ یہ فیصلہ فرماتے ہیں "استناد هذا الحدیث  
ضعیف لا تنافہم علی ضعف ابی الصلت"  
۵۔ اس کے برخلاف علامہ سیوطی علیہ الرحمۃ کہتے ہیں "والحق انہ لیس بموضوع والوالصلت  
یقیناً ابن معین رحمہ و قال لیس ممن یکذب"  
علامہ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے کہاں اس حدیث کی صحت میں ابن معین کی توثیق کا سہارا لیا ہے وہیں تہذیب  
اکمال سے بھی ان کی تائید ہوتی ہے کیونکہ اس میں اس حدیث کے بہت شواہد و متابعات  
جمع کئے گئے ہیں۔  
۶۔ ہمارے محترم استاد حضرت مولانا ریاست علی صاحب استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند نے دوران  
درس اس حدیث پر بسیط کلام کرتے ہوئے فرمایا کہ جو پاشنی حلاوت و فصاحت علوماً حدیث  
میں ہوتی ہے وہ اس میں بالکل نہیں ہے بلکہ یہ عبارت محدثین کے ذوق کے مطابق ایمان سے  
متعلق سلف کے مقیدہ کی تعبیر معلوم ہوتی ہے اس لئے ابو الصلت پر کی گئی بدترین جرح اور  
الفاظ روایت کے دروبست پر غور کرنے کے بعد یہ فیصلہ کرنا آسان ہے کہ روایت کا درجہ  
کیا ہو سکتا ہے؟  
دور حاضر کے جلیل القدر محدث حضرت مولانا عبد الرشید صاحب نعمانی (پاکستان) اپنی کتاب  
"ماتمس الیہ العلجہ لمن یطالع سنن ابن ماجہ" میں ان مذکورہ اقوال کو نقل  
کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک بھی راجح قول امام دارقطنی ہی کا ہے کیونکہ حافظین  
(ابن حجر و ذہبی) نے قول دارقطنی کو نقل کرنے کے بعد اس کی بالکل تردید نہیں کی۔  
۷۔ حق کہ سمجھ میں بھی یہ بات آتی ہے کہ ذہبی اور ابن حجر جیسے معتدل ناقدین کا اتنی سخت جرح کو



برداشت کر جاتا اور تردید نہ کرنا اس کے موضوع پر ہے اور ابوالصلت کے ناقابل اعتبار ہونے کی جانب ایک واضح اشارہ ہے۔

**سوال ۲۶:** ط و س یقول مبعث اباهنبرہ فی یخبیر عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اخرج آدم وموسى فقال له موسى يا آدم انت ابونا خببتنا واخرجتنا من الجنة يذنبك فقال له آدم وموسى ائخذك الله بكلامه وخط لك التوراة ببده اتؤمنني على امر قد راسه على قبل ان يخلقني يا بعين سنة فخرج آدم موسى الخ

(الف) اطرب انکار حق خیر فرمائیے۔

(ب) کیا ارتکاب معصیت کے ذریعہ تقدیر کا سہارا لینا درست ہے اگر نہیں تو آدم علیہ السلام نے کیوں لیا؟

(ج) آدم و موسیٰ کے زانوں میں یون بعد پایا جاتا ہے پھر یہ منظر کس طرح ہوا؟

**جواب سوال ۲۶:** (الف) اطرب کیلئے دین بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ط و س فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب سے یہ خبر دیتے سنا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا ذی اذان خداوندی حضرت آدم و موسیٰ نے (یا ہم) بحث و مناظرہ کیا تو موسیٰ نے پہلا کئے ہوئے کہا کہ اے آدم آپ (موسیٰ) ہمارے تمام انسانوں کے باپ ہیں (تو اس ابوت کا آپ نے یہ صلہ دیا) کہ میں خائب و خاسر کیا اور اپنے گناہ کی پاداش میں ہیں جنت سے نکلوا دیا آدم نے (فوراً جواب دیتے ہوئے) کہا اے موسیٰ (تم کو) اللہ نے نبی بنایا اور اپنی ہمتکاری کیلئے منتخب فرمایا (کلیم اللہ کے عظیم شرف سے نوازا) اور تمہاری (جانب نازل کی جانے والی) تورات کو اپنے دست مبارک سے تحریر فرمایا تو (ان تمام الہامی طومر اور معرفت قدر ہوئے بھی) تم مجھے اس پر طاعت کر رہے ہو جس کو اللہ نے میری پیدائش سے چالیس سال قبل ہی امیر و مقدر فرمادیا تھا پس اپنے اس معجزانہ جواب سے آدم موسیٰ علیہ السلام پر غالب آگئے "فخرج آدم موسى" آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین مرتبہ فرمایا۔

(ب) ارتکاب معصیت کے ذریعہ تقدیر کا سہارا لینا صرف یہ کہ درست ہیں بلکہ بدترین گناہ ہے کیونکہ اگر تمام غاصی اور جرم ہمیشہ لوگ اپنے آپ کو معصوم اور بے گناہ ثابت کرنے کیلئے تقدیر کا سہارا لیتے ہیں اور اپنے تمام جرائم اور افعال سیئہ کو محض تقدیر کا نتیجہ قرار دیکر اکسایا سرے سے انکار کر دیں تو قانون عام کے ساتھ یہ بدترین مذاق ہوگا اور شریعت اسلامیہ کی حدود و

تذیرات بالکل بے معنی ہو کر رہ جائیں گی۔  
علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ کی مزید تشریح کرتے ہوئے فرمایا کہ ارتکاب معصیت کے  
عذر میں تقدیر سے ہمارا لینے کی دو قسمیں ہیں:۔

۱۔ ایک تو یہ کہ معاصی پر جبری ہونے اور اپنی شرمندگی مٹانے کیلئے اس فعل شنیع کو تقدیر سے منسوب  
کر دیا جائے اور اپنے آپ کو تقدیر کے تابع بنا کر بے قصور ثابت کیا جائے تو یہ عظیم ترین گناہ ہے۔  
۲۔ دوسری کہ تو یہ واستغفار اور ندامت کے باوجود قلب مطمئن نہ ہو تو مسئلہ تقدیر سے ہمارا  
لے کر دل کو کچھ تسلی دے لی جائے تو یہ امر محسن ہے۔

اب آدم علیہ السلام پر ہونے والے اشکال کا جواب دیتے ہوئے علامہ سید نور شاہ کشمیری  
رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:۔

”اجیب بان الممنوع انما هو ما كان في دار التكليف وتلك المناطرة  
وقعت بعد الخروج عنه“

یعنی ارتکاب معصیت کے عذر میں تقدیر کا ہمارا لینے کی مانعت اس دار التکلیف میں ہے اور  
یہ مناظرہ دار التکلیف سے رحلت فرمانے کے بعد واقع ہوا لہذا عالم برزخ میں تقدیر کا ہمارا  
لینے سے کچھ فرق نہیں پڑتا۔ مولانا عبد الغنی مجددی علامہ نووی ملا علی قاری اور مولانا فاسم  
نانوتوی بانی دارالعلوم سے بھی یہی جواب منقول ہے۔

حقہ عرض گناہ ہے کہ اس دار التکلیف میں رہتے ہوئے آدم علیہ السلام نے بھی تقدیر کا ہمارا  
نہیں لیا تھا بلکہ بلا پس و پیش اپنی اغزش کا اعتراف کرتے ہوئے رب جلجل کے حضور میں  
ہاتھ اٹھا دیئے تھے:۔

”ربنا ظلمنا انفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين“

(سج) علامہ قسطلانی رحمۃ اللہ علیہ نے "ارشاد الساری" میں اس مکالمہ کی متعدد صورتوں کا ذکر فرمایا ہے ذیل میں ہم ان صورتوں کو مزید تشریح کیا تھا ایسا الفاظ میں نقل کرتے ہیں:-

۱- علامہ کی ایک بات کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں رب جلیل نے آدم علیہ السلام کو زندہ فرمادیا یا محض ان کی روح کو دنیا میں بھیج دیا گیا اس طرح دونوں حضرات کی ملاقات ہو گئی۔

حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی روح کو منجذب کر کے اس عالم میں پہنچا دیا گیا ہو جہاں حضرت آدم علیہ السلام موجود تھے۔

۲- بعض اہل علم کا یہ خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی دنیاوی زندگی میں حضرت آدم علیہ السلام کی قبر کے تمام ظاہری و دنیاوی تجلیات اٹھ اٹھ گئے اور دونوں کو ملاقات کا موقع دیا گیا۔

۳- کچھ لوگ اس طرف گئے ہیں کہ ان دونوں بزرگوں نے یہ ملاقات بقدرۃ اللہ خواب ہی میں کر لی کیوں کہ انبیاء کا خواب وحی کے تمام مقام ہوتا ہے جب کہ بعض حضرات کی یہ تحقیق ہے کہ معراج کی رات کو یہ مکالمہ ہوا۔

۴- علامہ مینی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ مکالمہ اب تک واقع ہی نہ ہوا ہو اور عالم آخرت میں محشر میں وقوع پذیر ہوا ہو جہاں تک اس اعتراض کا سوال ہے کہ اس پر واقعہ کو ماضی کے معنیوں کے ساتھ کیوں بیان کیا گیا جو زمانہ گزشتہ پر دلالت کرتے ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ ضروری نہیں کہ معینہ ماضی زمانہ گزشتہ پر ہی دلالت کرے بلکہ اس وقت واقعہ محقق اور وقوع پذیرام پر تحقیق کے طور پر استعمال ہوتا ہے اور استقبال کے معنی دیتا ہے جیسے "نادی اصحاب الجنة اصحاب النار" وقال الشیطن لسا قضا الامر قالوا

لم نلش من المصلین" وغیرہ۔

علامہ سید نور شاہ کشمیری رحمۃ اللہ علیہ بھی اس سلسلہ میں علامہ مینی کے ساتھ ہیں۔

۵- محدث کبیر علامہ ابن عربی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد عالم برزخ میں یہ ملاقات روحانی طور پر ہوئی علامہ قاسمی کی بھی یہی رائے ہے۔

۱۰ دیکھئے قسطلانی جلد ہفتم صفحہ ۱۵۰ ۱۱ تنظیم الاشتات جلد اول صفحہ ۱۰۰ دیکھئے بخاری جلد ثانی

۱۲ حاشیہ نمبر ۶۔



کچھ کہو گی یا اسی پر بس کرتی ہو جی نہیں بے سوچے سمجھے فیصلہ نہیں کرنا چاہیے) پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے (حقیقت حال کی وضاحت کرتے ہوئے) کہا اللہ تعالیٰ نے ایک مخلوق کو جنت کیلئے پیدا فرمایا (اور ان کیلئے جنت اسی وقت مقرر کر دی گئی جب کہ وہ اپنے آباؤ اجداد کی پشت پر بیٹھے رہیں گے) (اسی طرح) اللہ تعالیٰ نے جہنم کیلئے بچے نہ نہوں کو پیدا فرمایا جب کہ وہ اپنے باپوں کی پشت پر بیٹھے رہیں گے (اور انھوں نے لوہے کی زنجیریں پہنی ہیں)۔

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ اولاد مشرکین میں اصل الاصول تین مذاہب ہیں۔  
۱۔ امت کا ایک طبقہ اس طرف گیا ہے کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کچھ کہنا اور انھیں جنتی یا دوزخی قرار دینا قطعاً صحیح نہیں بلکہ اس مسئلہ میں توقف اور کف لسان کرنا چاہیے کیونکہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذاری المشرکین کی بابت دریافت کیا گیا تو آپ نے توقف کرتے ہوئے فرمایا "اللہ اعلم بماکانوا عاملین" نیز حدیث باب کا قلمہ "او غیر ذلک یا عائشہ" بھی بظاہر توقف پر دلالت کر رہا ہے۔  
بذل المجود اور انوار المحمود میں صراحت ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ بھی اس مسئلہ میں توقف کے قائل ہیں۔

### متوقفین کے دلائل کا جواب

امام توربستی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ "اللہ اعلم بماکانوا عاملین" جعفر کا اس وقت کا ارشاد ہے جب کہ اطفال مشرکین کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا تھا اب جبکہ ان کے ہرمت ہونیکا حکم نازل ہو گیا تو یہ حدیث منسوخ ہو گئی اب اس سے وقت پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں ہے۔ علامہ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی یہی جواب دیا ہے یہ حدیث باب عصا عقور میں "عصا عقور الجنة" کے بارے میں بھی امام توربستی نے ہمارے یہی اس وقت کا ارشاد ہے جب کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو حقیقت امر کا علم نہ تھا۔ اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اتنی تسخیر سے کیوں منع کیا اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام نووی فرماتے ہیں:-

نے دیکھے مسلم جلد ثانی شرح نووی ص ۳۲۷ بخاری و مسلم ص ۷۷ تعلیق جلد اول ص ۷ علامہ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس مسئلہ پر بڑا بیسٹ کلام کیا ہے اور تفصیل سے روشنی ڈالتے ہوئے دس سے زیادہ اقوال نقل فرمائے ہیں دیکھئے فتح الباری جلد سوم ص ۱۹۵-۱۹۶



"نهأها عن المسارعة الى القطع من غير ان يكون عندها دليل قاطع كما انكر  
 علي سعد بن ابی وقاص فی قوله اعطه انی لاراه یومنا قال او مسلماً  
 یعنی تنبیہ کی وجہ توقف نہ تھی بلکہ امور غیر منصرصہ پر بغیر دلیل قطعی کے فیصلہ کرنے کی ممانعت تھی  
 لہذا اس حدیث سے توقف پر استدلال کرنا قطعاً درست نہیں۔

۲۔ دوسرا مذہب یہ ہے کہ مشرکین کے وہ تمام بچے جو عہد طفولیت میں ہی انتقال کر گئے وہ اپنے  
 کافرا، واجداد کے تابع ہو کر ہمیشہ کیلئے جہنم میں داخل کر دیئے جائیں گے۔ خوارج کا ایک فرقہ  
 فرقہ ازرقہ جو سب خوارج سے زیادہ متشدد اور متغفل ہے اور جو نافع بن ازرق کی طرف  
 منسوب ہے وہ بڑی شدت سے اس مسلک کا قائل ہے اور تمام اطفال مشرکین کو جہنمی قرار  
 دیتا ہے ذیل میں اس مسلک کے دلائل نقل کئے جاتے ہیں:-

۱۔ "وب لا تذرع علی الارض من الکافورین دیار انک ان تذرحهم یضلوا  
 عبادک ولا یلدوا الا فاجراً کفلاً" ۱

وجہ استدلال یہ ہے کہ کافر تو کافر ہی کو پیدا کرتا ہے اسی لئے نوح علیہ السلام ان کافروں کے  
 بچوں تک کیلئے نبائی و بربادی کی بددعا فرماتا ہے میں لہذا کافروں کے بچے بھی انھیں کے تابع  
 ہو کر ناری ہوں گے۔

۲۔ حضرت خدیجہ کبریٰ کی حدیث "قالت یا رسول اللہ ابن اطفالی منک قال ۲ فی  
 الجنة قالت فاطفال من غیرک قال ۳ فی النار"  
 ۳۔ الولائدۃ والموئیدۃ فی النار" ۴

وجہ استدلال یہ ہے کہ اہل عرب زمانہ جاہلیت میں کم سن اور نومولود بچوں ہی کو زندہ درگور کیا  
 کرتے تھے تو اس حدیث میں ان نابالغ اطفال مشرکین کے جہنمی ہونے کی صراحت ہے۔  
 ان نقلی دلائل کے علاوہ یہ حضرات یہ عقلی دلیل بھی دیتے ہیں کہ اگر اولاد مشرکین حقیقتاً مسلمان ہیں  
 تو ان کو مسلمانوں کی طرح دفن کیوں نہیں کیا جاتا اور ان پر نماز جنازہ کیوں نہیں پڑھی جاتی۔

### مذہب ثانی کا جواب

۱۔ حضرت نوح علیہ السلام اس بددعا سے استدلال اسلئے درست نہیں کہ حضرت نوح کو بتایا

گیا تھا کہ "لن یومن من قومنا الا من قد آمن" آپ کی قوم کے جو افراد ایمان لائے ہیں وہی مومن رہیں گے اور بقیہ ان تمام کفار کی نسلوں تک سے ایمان کی کوئی توقع نہیں تو حضرت نوحؑ نے اپنے مخاطب تمام کفار وقت کیلئے بددعا فرمائی نہ کہ علی الاطلاق ہر زمانہ کے کافروں کیلئے۔ یہی مضمون حضرت قتادہ، محمد بن کعب، زید بن زید وغیرہ سے اس طرح مروی ہے "ما دعا علیہم الا بعد ان اخرج الله تعالیٰ کل مومن من اصلاہم واعقم ارحام نساءہم"۔  
لہذا ایک مخصوص واقعہ سے علوم پر استدلال درست نہیں۔

۲۔ دوسری دلیل حضرت خدیجہ کی اس حدیث کی حقیقت آشکارہ کرنے کیلئے بحر العلوم علامہ ابن حزم ظاہری کا یہ تبصرہ نقل کر دینا ہی کافی ہوگا:-

"اما حدیث غدیجۃ رحمۃ فاسقط مطرح لم یروہ قط من فید خیر"۔  
حضرت خدیجہ رحمہ کی حدیث اس درجہ ناقابل اعتبار ہے کہ کسی بھی خدا ترس آدمی نے اسے روایت نہیں کیا لہذا احکام میں اعلیٰ اور صحیح حدیثوں کے موجود ہوتے ہوئے ایسی کمزور حدیثوں سے استدلال کرنا کج فہمی اور کم علمی کی دلیل ہے۔

۳۔ اس حدیث کے متعدد جواب ذیل میں نقل کئے جاتے ہیں:-  
(الف) یہاں جواب تو یہ ہے کہ یہ حدیث نہ صرف یہ ثابت نہیں بلکہ قریب قریب موضوع ہے کیونکہ علامہ ابن عبد البر صیغے چوٹی کے محدث نے اس حدیث پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا:-  
"لا اعلم احداً روى هذا الحديث عن الزهري غير ابی معاذ وهو تاسی الحديث لا یعتج بعد یشہ"۔

(ب) دوسرا جواب دیتے ہوئے ملا علی قاری فرماتے ہیں حدیث مذکورہ میں یہ بھی احتمال ہے کہ مؤودہ بالغ ہو۔ "اذ اجاء الاحتمال بطل الاستدلال" اسی کی تصریح کرتے ہوئے صاحب کشف الکاجہ ابن حزم کی عبارت کی شرح یوں کرتے ہیں:-

"اس میں علی الاطلاق وائدہ اور مؤودہ کا حکم نہیں بیان کیا گیا ہے بلکہ آپؐ نے اس جملہ سے اس بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے کہ سلمہ بن زید کا بہن (جو اس حدیث)

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱

کا مورد ہیں) نابالغ نہیں تھیں بلکہ وہ تو بلوغ کو پہنچ چکی تھیں۔

لہذا ایک خاص واقعہ کو قاعدہ کلیہ بنانا اور اس کو عموم دینا صحیح نہیں۔

(۵) تیسرا جواب یہ دیا جاتا ہے کہ حدیث مذکور میں زائدہ سے دایہ اور مؤدودہ سے ماؤد لہا یعنی

لڑکی کی ماں مراد ہے اس لئے اب کوئی اشکال نہیں رہا ہے۔

۴۔ ان حضرات کی جو بھی دلیل کا جواب یہ ہے کہ تہ فین اور نماز جنازہ دنیوی امور ہیں جو حال و

ہونے کی وجہ سے ان پر جاری نہیں ہوں گے جب کہ ان کی نجات اور اسلام و نیت کا حکم

آخری امر ہے پھر اگر دنیوی امور کو علامت نجات قرار دیا جائے تو غیر توہینت اشکالات

کھڑے ہو جائیں گے۔

۳۔ ان دو مسئلوں کے برخلاف جمہور متحقق علماء و مفسرین و متکلمین کا مذہب یہ ہے کہ اہل طاعت و شریعت

جنتی ہیں اور وہ تکذیب و کفر میں اپنے آباء و اجداد کے تابع نہیں ہیں بلکہ وہ فقط بت اسلامی

پر قائم رہتے ہوئے آخری لحاظ سے مومنین و مسلمین کے زمرہ میں شمار ہوتے ہیں۔

سلسلے میں جمہور اہل سنت کے پاس یہ شمار نقلی و عقلی دلائل و وجوہ ہیں جو مانع شریعت سے

مانعہ اور مزاج اسلام کے عین مطابق ہیں۔

### دلائل جہنم

۱۔ وَاِذَا اخَذَ رَبُّهُم مِّنْ طَٰئِفٍ مِّنْهُمْ وَاِذَا يَسْتَفْهِمُ وَاِذَا يَسْتَفْهِمُ عَلٰی اَنْفُسِهِم  
الست بربکم ؕ لولا بلیٰ

۱۔ دیکھئے تسلیم الاشیات جلد اول ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔ ۱۴۰۱۔ ۱۴۰۲۔ ۱۴۰۳۔ ۱۴۰۴۔ ۱۴۰۵۔ ۱۴۰۶۔ ۱۴۰۷۔ ۱۴۰۸۔ ۱۴۰۹۔ ۱۴۱۰۔ ۱۴۱۱۔ ۱۴۱۲۔ ۱۴۱۳۔ ۱۴۱۴۔ ۱۴۱۵۔ ۱۴۱۶۔ ۱۴۱۷۔ ۱۴۱۸۔ ۱۴۱۹

وجہ استدلال یہ ہے کہ آدم کی پوری نسل اپنے اس اقرار ایمانی کی بناء پر نفس الامری میں وہ ہے اور بلوغ کے بعد کافرانہ و باغیانہ افعال ہی اس اقرار و معاہدہ کو ترک کر سکتے ہیں نابالغ بچوں کا یہ اقرار جوں کا توں باقی ہے اسلئے وہ جہنمی ہوں گے۔

۲۔ وَمَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ إِلَّا عَلَيْهَا وَتَزِدُّوا عُقُوبًا لِّمَن لَّا يَصْلَاهَا ۚ  
یہ آیت تابع ہونے کی تصریح ترید کر رہی ہے۔

۳۔ لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۖ  
جہنم کا وہی مستحق ہوگا جس نے موعید تعلیمات دین اور وحی الہی کی تردید و تکذیب کی اور حق سے اعراض کیا ہو اطفال مشرکین کی ان کی غیر مکلف ہی اسلئے تکذیب و تولی کا ان پر طلاق نہیں ہوگا۔

۴۔ وَمَا كُنَّا مَعْذِبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا ۚ  
ظاہر ہے کہ رسول کو نابالغ بچوں کی جانب سے بھیجا جاتا لہذا ان کی تعزیر کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا

۵۔ فِطْرَةَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ  
تمام انسانوں کو فطرت پر پیدا کیا گیا اور نابالغ بچوں کو فطرت ہی پر موت دید گئی اسلئے وہ بہشتی ہوں گے۔

۶۔ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرِ فَابْوَاهُ يَهُودَانًا وَيَنْصَرَانًا وَيَمَجْسَانًا  
و یشرکانہ۔ (حدیث)

۷۔ عَنْ سَمُرَةَ بِنْتِ جَنْدَبٍ رَضِيَ عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرِ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ قَالَهُ وَأَوْلَادُ الْمُشْرِكِينَ ۚ

۸۔ عَنْ حَسَنَاءَ بِنْتِ عَوَاذِ بْنِ الصَّرِيه عَنْ عَمِّهَا قَالَتْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ مَنْ فِي الْجَنَّةِ قَالَ النَّبِيُّ فِي الْجَنَّةِ وَالْمُشْرِكُونَ فِي الْجَنَّةِ وَالْمُؤَدَّةُ فِي الْجَنَّةِ ۚ  
حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ نے اس حدیث کو حسن قرار دیا ہے۔

۹۔ سورۃ بقرہ ۲۲۰ سورۃ آل عمران ۷۵ سورۃ روم ۲۸  
ابن عباس علی النخاری بحوالہ شمس الجلال فی تفسیر سورۃ بقرہ کے بچائے مولود کے افعال نقل کرتے ہیں کہ  
تحفۃ الاثر فی جلد سوم صفحہ ۱۸۷ مشہور نام احمد جلد نمبر ۵۵ و ابوداؤد۔

- ۹۔ حدیث ابراہیم حین راہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی الجنة وحجر له اولاداً قالوا یا رسول اللہ واولاد المشرکین قال واولاد المشرکین۔
- ۱۰۔ حضرت عمر عن قتادہ عن الحسن کے طریق سے بیان کرتے ہیں :-  
ان مکانات قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔
- ۱۱۔ عن سمیرہ قال اولاد المشرکین خدم اهل الجنة۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو ضعیف قرار دیا ہے۔
- ۱۲۔ عن انس رضی قال سالت ربي الملائکین من ذریۃ البشر ان لا یعذبہم فأعطاہم۔  
لاہین سے نابالغ بچے مراد ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس کی سند کو حسن قرار دیا۔
- ۱۳۔ سمیرہ بن جندب نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک طویل جواب اپنی روایت میں بیان کیا ہے باب سے متعلق الفاظ یہاں نقل کیے جاتے ہیں :-  
”ایما الولد ان اذین حورہ فکل مولود مات علی الفطرة فقال بعض المسلمین یا رسول اللہ واولاد المشرکین فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واولاد المشرکین۔  
یہ حدیث مسند ترمذی میں ہے کہ اولاد المشرکین جنت میں گئے کیونکہ انہیں کفار اب جی کے قائم مقام ہوا ہے۔  
اس سلسلے میں سب مریح واضح اور مکمل روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہے جو اس مسئلہ میں حقیقتاً قابلِ تفہیم  
درجہ رکھتی ہے اور جو تقریباً تمام فقہاء واولاد کا نتیجہ ہے ذیل میں ہم اسے نقل کرتے ہیں۔  
عن ابی معاذ عن الزہری عن عمرو عن عائشۃ رضی قال سالت خدیجۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم عن اولاد المشرکین فقال مع آباءہم ثم ساتھ بعد  
قلت قال اللہ اعلم بما کانوا عاملین ثم سألتہ بعد ما استحكم الاسلام  
فتزل ولا تزوار وازرق وزر اخری قال ہم علی الفطرة او قال ہم فی الجنة  
اس تفصیل روایت کے بعد اب مزید کتاب کی گنج نشیں ہیں رہیں۔
- سوال ۲۵ :- عن جابر رضی قال قال جاء رجل من الانصار الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال یا رسول اللہ ان لی جاریدۃ أعزل عنہا قال

لہ رواہ بخاری شریف ابن عبد اول ثم مطبوعہ ستوری عرب سے طبرانی و بزارہ فی ابی داؤد و بیہقی و ابی یعلیٰ عن انس  
تہ ابی یعلیٰ فی ابی یعلیٰ عن ابن عباس م فرماتے بخاری تہ تصنف عبد فرزاق بخاری تہ لا حوزی عند سوم۔

سَيَأْتِيهِمْ أَقْدَرُ لَهَا فَاثَاكَ بَعْدَ ذَلِكَ فَقَالَ قَدْ حَمَلَتِ الْعَارِيَّةُ مُسَالَ النَّبِيِّ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَدْ رَزَقَتْهُ شَيْئًا إِلَّا وَهِيَ كَابِئَةٌ

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) عزل کی تعریف کیجئے۔

(ج) کیا عزل کرنے میں عورت کی اجازت ضروری ہے مع اختلاف ائمہ تحریر فرمائیے۔

(د) عزل کا شرعی حکم بیان کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۲۸ :- (الف) اعراب کیلئے مذکورہ بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت جابر رضی عنہ سے روایت ہے کہ ایک انصاری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور کہنے لگا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری ایک باندی ہے (کیا) میں اس سے عزل کر سکتا ہوں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (عزل سے کیا فائدہ) جو اس کی تقدیر میں (بجہ بنتا نہ جتنا) ہے وہ تو (بالآخر) ہو کر ہی رہے گا (اس کے بعد وہ شخص جلا گیا) پھر چند دنوں کے بعد پھر حاضر ہوا اور (نہایت متحیرانہ انداز میں) بولا (میرے عزل کرنے کے باوجود بھی) باندی حاملہ ہو گئی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (مہم نے کہا نہیں تھا کہ) جس نفس کی جو تقدیر میں ہے وہ ہو کر ہی رہے گا۔

(ب) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف یوں کرتے ہیں :-

(العزل) ای النزاع بعد الايلتصاح لينزل خارج الفرج۔

علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اس مفہوم کو ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں :-

”العزل هو ان يجامع فاذا قلب الاتزال نزاع واتزل خارج الفرج“  
شیخ عبد الغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ عزل کی تعریف کے ساتھ ساتھ نہایت مختصر انداز میں اس کے پس منظر کو بھی بیان کرتے ہیں یہ

”العزل اراقة المني خارج الفرج خوفا من خلق الولد“  
(ج) حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک عورت اگر حریہ ہو تب بھی عزل کرنے کیلئے

۱۔ فتح الباری للعسقلانی جلد نہم ص ۲۷۷ ۲۔ مسلم شریف جلد اول ص ۳۷۷ ابن ماجہ ص ۷۷  
۳۔ داخل کرنا۔



اس سے اجازت یعنی ضروری نہیں "لان المرأة لاحق لها في الجماع اصلاً" <sup>۱</sup>  
 اس کے برخلاف حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک حرہ عورت سے عزل کرنے میں  
 اس سے اجازت یعنی ضروری ہے اور اس کی اجازت بغیر عزل جائز نہیں "لان الجماع  
 من حق الحرّة ولها المطالبة به" نیز حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی حدیث "انہ فہم من  
 ان یعزل عن الحرّة الا باذنہا" <sup>۲</sup> بھی احناف اور جمہور امت کی پرزور تائید کر رہی  
 ہے اسی کے پیش نظر بہت سے شوافع سے بھی یہ منقول ہے کہ امام شافعی بھی جمہور امت کے  
 ساتھ ہیں اور اسی نے علامہ ابن عبد البر اور علامہ ابن ہبیرہ نے اس پر تمام فقہاء کا اجماع نقل کیا  
 ہے کہ آزاد عورت کے اس کی رضا کے بغیر عزل جائز نہیں بلکہ

لیکن احقر کی ناقص رائے یہ ہے کہ امام شافعی کے اصول و مزاج کے پیش نظر مقدم الذکر مذہب  
 ہی ان کی جانب صحیح منسوب ہے اور حضرت امام شافعی حقیقتاً اس مسئلہ میں جمہور کیسے تھے نہیں  
 اگر عورت ائمہ منکوحہ ہو تو عزل کرنے کے سلسلے میں یہ اختلاف ہے کہ عزل میں اس ائمہ منکوحہ  
 سے اجازت لی جائے گی یا اس کے آقا کی اجازت درکار ہے۔

حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ ائمہ منکوحہ سے عزل کرنے میں کسی کی اجازت کی  
 ضرورت نہیں شوہر کو قیسہ کا مالک اختیار ہے <sup>۳</sup>  
 حضرت امام ابو یوسف اور امام محمد فرماتے ہیں کہ ائمہ منکوحہ سے عزل کرنے میں اسی کی اجازت  
 ضروری ہے لان الوطی حقہا حتی ثبت لها ولاية المطالبة بالوطی وفي العزل  
 تنقص حقها فيشرط رضاها كما في الحرّة۔ امام احمد کے چار اقوال میں سے  
 ایک قول یہ ہے کہ طلاق ہے <sup>۴</sup>

۱۔ ان فی جازت ضروری ہے لان العزل مستصود الولد وهو حق المولی

۲۔ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۲۳۳ قال ابن عبد البر "الاختلاف بین العلماء انہ  
 لا یعزل عن الزوجة الحرّة بغیر اذنہا" فتح الباری جلد نہم ص ۲۳۳ تنظیم الاشتات جلد سوم  
 ص ۲۳۳ ایضاً ۳۔ فتح الباری جلد نہم ص ۲۳۳  
 ۴۔ وہ عورت جس کے آٹھنے اس کا کسی اور کے ساتھ نکاح کر دیا ہو۔

فیعتبر رضاہ "امام احمد رحمۃ اللہ علیہ کا بھی راجح تو یہ قول یہی ہے اور دلائل و بلبہ میں کی روشنی میں یہی واضح صحیح اور قوی ترین مسلک ہے۔

### (د) عزل کا حکم شرعی

عبد صحابہ و تابعین میں عزل کے سلسلے میں دو مذاہب مشہور و معروف رہے ہیں :-  
 ایک تو یہ کہ عزل مکروہ اور تقریباً ناجائز ہے اور ایسا کرنا نسل انسانی کیلئے مضر اور واقعی کے مترادف ہے۔ حضرت عمر حضرت عثمان عبداللہ بن مسعود ابن عمر ابوالامامہ وغیرہ اور علامہ نووی کی یہی رائے ہے ہمارے استاد الاساتذہ ابن حجر ہند علامہ سید انور شاہ کشمیری بھی تقریباً اسی کے قائل ہیں۔

علامہ قاری رحمۃ اللہ علیہ و دیگر علماء مذکورہ حضرات سے منقول ممانعت کو مکروہ تنزیہ پر محمول کرتے ہیں۔

دوسرا مسلک یہ ہے کہ بحالت مجبوری عزل جائز ہے اور وہ اضطرار کے وقت یا دفعی کے زیر میں نہیں آتا انکار بعد محمد بن و مفسرین اور جمہور امت کا یہی مذہب ہے اور یہی مفتی بہ اور صحیح ترین مذہب ہے اسی پر روشنی دیتے ہوئے علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں :-

"العزل جائز عند عامة العلماء وكوه قوم من الصحابة وغيرهم والمجيز الجواز"۔  
 لیکن یہ شخصیت اسی وقت ہے جب کہ صنف نازک کی صحت جسمانی اعذار حالات و کیفیات ان زبردست ذمہ داریوں کو نبھانے کی قطعاً اجازت نہ دیتی ہوں اور ایسا کرنے میں اس کی جان یا بچہ کی ذات کو نقصان و ہلاکت کا اندیشہ لاحق ہو تو بحالت مجبوری عزل کی گنجائش ہے لیکن اس گنجائش کا یہ مطلب نہیں کہ دوسری نصوص ہر یکہ اسلامی و دینی مزاج شریعت کے نقطہ نظر سے بے پرواہ حدود سے متجاوز اور دائرہ شریعت سے باہر ہو کر حیض کا غوت کو خوش کرنے کیلئے باقاعدہ طور سے فیمل پلاننگ ضبط ولادت اور تحدید نسل کی ترغیبی جاننے لگے اور ان منحوس منصوبوں کو عزل کے ذیل میں لاکر عین اسلام نامہ اور امر حسن قرار دیدیا جائے۔

۱۔ تنکیم الاشتات سوم ط ۱۳۸۵ ۲۔ مرقاۃ ثالث ط ۱۳۸۵ ۳۔ تنکیم الاشتات سوم ط ۱۳۸۵ ۴۔ مرقاۃ ثانی ط ۱۳۸۵ ۵۔ مرقاۃ ثالث ط ۱۳۸۵۔

اس طرح کی کوششیں بیرونی کی جانب سے نہیں بلکہ اپنے ہی ناخواندہ ان نام نہاد علماء کی جانب سے  
 کی جا رہی ہیں جو مغرب سے مغرب اور آج کے روشن خیال طبقہ کے کھوکھلے نعروں سے مہو  
 ہو کر رہ گئے ہیں اور جو اسلام کو دور حاضر کے تمام باطل فلسفوں کا مقتدی و موافق ثابت کرنے  
 ہی میں اس کی عافیت اور اس کی سب سے بڑی خدمت سمجھتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ اس طرح کی  
 ساری کوششیں دین پر بہتان شریعت سے کھلواڑ اور اسلام کے ساتھ ایک گھناؤنا مذاق  
 ہے اور دین سے ان کا دور کا بھی کوئی تعلق نہیں کیونکہ اسلام اصولی طور پر تحدید نسل سے  
 متنفر اور توسیع نسل کا خواہاں ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے "تزوجوا الودود  
 الولود" قاتی مکاتھ بکم الامم" نیز "توالدوا فکتروا فانی اباهی بکم یوم  
 القيامة بکثرۃ الامم" ارشاد فرما کر اسلام کے اسی نقطہ نظر کی وضاحت فرمائی ہے۔  
 نسل انسانی کو اس کے وجود سے محروم کرنا اس کی تولید و توسیع پر پابندی لگانا اور دنیا کو  
 محض اپنی جاگیر و میراث سمجھنا انتہا درجہ کی خود غرضی کینہ بنی اور زبردست ظلم ہے اور  
 یہ انہیں منکرین قسمت کو مبارک ہو جو رب جلیل سے بے نیاز ہو کر محض مادی وسائل  
 محسوسات و ظواہر پر نظر کرتے ہوئے اُنکل بچو حساب لگا کر دنیا میں انسانی آمد کو روکنے  
 پر تلے ہوئے ہیں۔

ایک خدا پرست انسان جو "نحن نرزقکم وایاہم" پر ایمان رکھتا ہے جو لا یتقلوا  
 اولادکم خشية املاق" کا اپنے آپ کو حامل سمجھتا ہے اور جو خداوند قدوس ہی  
 کو خالق و رازق سمجھتے ہوئے مسئلہ قضاء و قدر کو بلا چون و چرا تسلیم کرتا ہے وہ کبھی ایسی خود  
 غرضی اور ظلم پر نہیں اتر سکتا اور نہ ہی عقلی و روحانی طور پر اتنا دیوالیہ ہو سکتا ہے کہ  
 محض اپنے ظنی آرام و آسائش کی خاطر آئندہ آنے والی نسل انسانی کی آمد پر پابندی لگائے  
 اسکی غیر فطری تجدید کا خواہشمند ہونے کیساتھ ساتھ اس کے وجود ہی کا دشمن ہو جائے۔

حیرت کی بات تو یہ کہ انہیں ملحدین کی دیکھا دیکھی اور انہیں منکرین قسمت اور دشمنان اسلام  
 کی تقلید میں بہت سے مغرب و مسرور اسلامی عربی ممالک بھی اسی ڈگر پر چل پڑے  
 اور کل جہاں سے "تزوجوا الودود الولود" کی مبارک صدا گونجی تھی آج  
 وہیں سے خاندانی منصوبہ بندی اور تحدید نسل کی آوازیں آنے لگی ہیں اور ان خبیث  
 منصوبوں کی ترغیب و تشہیر کیلئے اخبار و رسائل دنیاوی و مادی وسائل اور ان کے تمام  
 ذرائع ابلاغ بھی حرکت میں آگئے ہیں ایسے ہی نام نہاد مسلمانوں کے بارے میں اقبالؒ نے کہا ہے  
 سے خود بدیتے نہیں قرآن کو بدل دیتے ہیں۔ (حاشیہ اگلے صفحہ پر)

سوال ۲۹: عَنِ ثَوْبَانَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَا يَزِيدُ فِي الْعَمَلِ إِلَّا الْبِرُّ وَلَا يَرْدُّ الْقَدْرَ إِلَّا اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْسِنُ الرِّزْقَ بِخَلْقَةٍ يَعْلَمُهَا -

(الف) اعراب نگار معنی فیض ترجمہ کیجئے (ب) اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ تقدیرات الہیہ میں تبدیلی نہیں آسکتی اس متفق علیہ مسلک کی روشنی میں آپ حدیث بائبل کیا جواب دیں گے ؟  
جواب سوال ۱۲۹ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے ۔

حضرت ثویان رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ نیکی کے علاوہ کوئی چیز عمر میں زیادتی کا سبب نہیں بنتی اور دعا کے علاوہ کوئی چیز تقدیر کو نہیں ٹال سکتی اور زندہ (مسلم) اپنے کردہ گناہوں کی پاداش میں رزق (دنوی منفعت و اخروی اجر و ثواب) سے محروم کر دیا جاتا ہے۔ (ب) اگر درج بالا حدیث سے تقدیر معلق مراد لی جائے تو حدیث باب پر کوئی اشکال وارد نہیں ہوتا کیونکہ تقدیر معلق میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے لہذا کہا قال اللہ تعالیٰ "یحو اللہ ما یشاء و یشیت و عندہ ام الکتاب" لیکن اگر حدیث باب کی تقدیر کو عام مانا جائے تو اہل سنت والجماعت کے طے شدہ مسلک سے اس کا ٹکراؤ ہو جائے گا کیونکہ تقدیر مبرم میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ اسی تعارض و تضاد کو رفع کرنے کیلئے محققین علماء نے متعدد توجیہ و تاویلیں کی ہیں۔ چند باوزن توجیہات ذیل میں نقل کی جاتی ہیں۔ شرح حدیث کی ایک جماعت نے کہا کہ یہاں ظاہر مراد نہیں بلکہ ان تینوں چیزوں کی اہمیت کو بیان کیا گیا ہے کہ فی نفسہ عمر میں تو کوئی زیادتی نہیں ہوتی لیکن نیکی میں اتنی طاقت و برکت ہے کہ اگر عمر میں اضافہ ہو کر تاؤ نیکی ہی کی بدولت ہوتا اور تقدیر کر اگر کوئی چیز ٹال سکتی تو وہ صرف دعا ہوتی اور معافی میں اتنی نحوست ہے کہ اگر مقتدر رزق میں کمی ہو کر تہی تو وہ صرف گناہوں کی خباثت و نحوست کی وجہ ہی سے ہوتی شیخ عبدالحق دہلوی کی یہی رائے ہے۔

ہی سے ہولی سیح عید اہل دہلوی کی یہی رائے ہے۔  
 ۱۔ دوسرا جواب یہ دیا گیا ہے کہ عمر میں زیادتی کا مطلب یہ ہے کہ اس بندے کے اوقات میں برکت  
 دیدی جائے گی اور وہ اپنی مقرر کردہ اسی عمر میں اتنے کثیر اور نمایاں کارنامے انجام دے گا جن کیلئے  
 ایک طویل عمر درکار ہے لیکن نیکی و تقویٰ کی برکت سے وہ سیکڑوں سالہ امور کو محض چند سال ہی میں  
 (حاشیہ صفحہ گذشتہ)

(عاشق صبحی کے دستخط)

۱۔ عزل کی مزید تشریح کیلئے دیکھیے فیض الیاری جلد چہارم ص ۲۰۵ والعرف ص ۲۰۲ بخاری شریف جلد ثانی ص ۷۸۳  
فتح الیاری جلد نہم ص ۲۲۳ تا ص ۲۴۹ عمدۃ القاری للعلینی جلد نہم ص ۴۹۵ مسلم شریف اول ص ۲۶۶ بذل المجموع جلد  
سوم ص ۲۳۳ والا نوار جلد دوم ص ۲۲۲ التعلیق لصبیح جلد چہارم ص ۳۲۲ ترمذی جلد اول ص ۱۱۳۵ التلوکب الدری اول  
۳۲۹ تحفۃ الاحوذی جلد دوم ص ۱۹۳ مظاہر حق جدید جلد سوم قسط پنجم ص ۶۲ تا ص ۷۲ تنظیم الاشتات جلد سوم ص ۳۱۶

وہ انیز عزل کے سلسلے میں جدید معلومات کیلئے ارفع عصر قاضی مجاہد الاسلام قاسمی کے زیر اہانت نکلنے والا رسالہ بحث و

نمٹا دینا جیسے بحر العلوم شیخ العرب والجم حکیم آلات حضرت تھانویؒ نے اپنی عمر سے بہت زیادہ کام کیا۔ اور تقدیر طے کرنے کا مطلب یہ ہے کہ دعا کی بناء پر تقدیر کو ہلکا کر دیا جائے گا اور دعا کی برکت سے اس بندے کو تقدیری امور برداشت کرنے کی طاقت دیدی جائے گی جبکہ رزق سے محرومی کے یہ معنی ہیں کہ معاشی کی نحوست کی وجہ سے اس کے رزق کی برکت و فورانیت اٹھالی جائے گی۔

۳۔ تیسری تاویل یہ کی جاتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کو ماکان و مایکون کا علم ہے اس لئے تقدیر کھینچنے کا ہی آپ کو علم تھا کہ یہ بندہ نیکی و تقویٰ اختیار کرے گا تو اس کی برکت سے ازل ہی میں اس کی عمر بڑھا کر لکھدی گئی اور آپ کو یہ بھی معلوم تھا کہ یہ بندہ کوئی غیر معمولی دعا کرے گا تو اس دعا کی وجہ سے وہیں اس کی قسمت میں مصیبتوں اور بلاؤں کو نہیں لکھا گیا نیز آپ یہ بھی جانتے تھے کہ فلاں شخص گناہ و معاصی کا ارتکاب کرے گا تو معاشی کی نحوست سے اس کے رزق میں بوقت کتابت ہی کمی کر دی گئی تو نیکی ہی زیادت عمر کا سبب اور دعا ہی رد قضا کی وجہ ہوئی اور معاشی ہی کی بناء پر رزق سے محروم کیا گیا اسی لئے حدیث باب میں ان آیتوں کی مطلق ناطلیت کی نسبت کر دی گئی۔

ان تاویلوں کے بعد حدیث باب کی مزید تشریح کیلئے معارف القرآن سے ایک اقتباس نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت مفتی شفیع صاحب نور اللہ مرقدہ مفتی اعظم پاکستان اسی قسم کی احادیث کے بارے میں تحریر فرماتے ہیں ”ان تمام روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو عمر یا رزق وغیرہ کسی کی تقدیر میں لکھ دیے ہیں وہ بعض اسما کی وجہ سے کم یا زیادہ ہو سکتے ہیں اور دعا کی وجہ سے تقدیر بھی بدلی جاسکتی ہے“

پھر مسئلہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”کتاب و تقدیر میں لکھی ہوئی عمر یا رزق یا مصیبت یا راحت وغیرہ میں جو غیر و تبدل کسی عمل یا دعا کی وجہ سے ہوتا ہے اس سے مراد وہ کتاب و تقدیر جو فرشتوں کے ہاتھ یا ان کے علم میں ہے یا میں بعض اوقات کوئی حکم کسی خاص شرط پر معلق ہوتا ہے جب وہ شرط نہ پائی جائے تو یہ حکم بھی نہیں رہتا پھر یہ شرط بعض اوقات تو تحریر میں لکھی ہوئی فرشتوں کے علم میں ہوتی ہے بعض اوقات لکھی ہوئی نہیں ہوتی صرف اللہ تعالیٰ کے علم میں ہوتی ہے جب وہ حکم بدلا جاتا ہے تو سب حیرت میں رہ جاتے ہیں اس طرح کی تقدیر معلق کہلاتی ہے جیسے آیت کی تصریح کے مطابق خود اثبات ہوتا رہتا ہے لیکن آیت کا آخری جملہ ”وعندہ ام الكتاب“ نے بتلادیا کہ اس تقدیر معلق کے اوپر ایک تقدیر مبرم ہے جو ام الكتاب میں لکھی ہوئی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ صرف علم الہی کیلئے مخصوص ہے اس میں وہ احکام لکھے جاتے ہیں جو شرائط و اعمال یا دعا کے بعد آخری نتیجہ کے طور پر ہوتے ہیں وہ خود اثبات کی عینیت سے بالکل بری ہے“

اسکے ساتھ ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ تقدیر مطلق کا تعلق صرف فرشتوں سے ہے جس میں انگویندوں کی نیکی و دعا رزق وغیرہ کے رب جلیل کی جانب سے احکام و ہدایات ملتی رہتی ہیں اور اللہ کیلئے ان کے علم کامل کی وجہ سے ہر تقدیر تقدیر مبرم ہے۔ سوال نمبر ۲:۔ عن سراق بن جعشم قال قلت لرسول اللہ العسل فیما جف بالعلم وجرئت بہ المقادیر ولکن یشرک بالخلق (الف) حدیث بالا پر اعراب لگا کر مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔ (ب) تقدیر کے مسئلہ پر مختصر مگر شافی کلام کرتے ہوئے ایک ایسا مضمون لکھیے جس سے مسئلہ بالا حقیقت واضح ہو جائے۔

جواب سوال نمبر ۲:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث دیکھیے۔

حضرت سراقہ بن جعشم رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بچھا یا رسول اللہ (ذرا یہ بتائیے کہ) کیا عمل (بھی) ان تقدیرات میں داخل ہے جن پر قلم خشک ہو چکا (اور وہ بغیر کسی تغیر و تبدل کے بالکلیہ باقی رہیں گی) اور (اس کتاب کے ساتھ) مقادیر جاری بھی ہو گئیں یا یہ امر مستقبل ہے (جس کی کتابت نہیں کی گئی) آپ نے جواب دیا (امر مستقبل نہیں بلکہ) بلکہ وہ بھی انہیں (تقدیرات) میں سے ہے جن (کو لکھ کر) قلم خشک ہو چکا اور مقادیر بھی جاری ہو گئیں اور ہر ایک (انسان) کو (اس کے انجام کے وہ) تمام اسباب فراہم کر دیئے گئے جس کیلئے وہ پیدا کیا گیا ہے (اگر جنتی ہے تو مسلم گھاسنے میں پیدا کر کے اس کی توجہ حق سے ہٹا دی گئی)۔

(ب) تقدیر کے مسئلہ پر کلام کرتے ہوئے داعی کبیر مناظر اعظم حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی دامت برکاتہم وادام اللہ ظلہ علینا نے نہایت جامع مختصر اور تسلی بخش مضمون تحریر فرمایا ہے ذیل میں ہم معارف الحدیث اس کو بعینہ نقل کر رہے ہیں:۔ "اللہ تعالیٰ کی تقدیر اس کے علم ازل کے مطابق ہے اور اس کا رخائے عالم میں جو کچھ جس طرح اور جس صفت کیساتھ اور جس سلسلہ سے ہو رہا ہے وہ بالکل اسی طرح اور اسی صفت اور اسی سلسلہ کیساتھ علم ازل میں تھا اور اسی طرح اللہ تعالیٰ اس کو مقدر فرمایا ہے اور ہم میں سے جو شخص بھی اپنے اعمال و افعال پر غور کرے گا وہ بغیر کسی شک و شبہ کے اس حقیقت کو محسوس کرے گا کہ اس دنیا میں ہم جو اچھے یا برے عمل کرتے ہیں وہ اپنے ارادہ اور اختیار سے کرتے ہیں ہر کام کے کرنے کا وقت اگر ہم غور کریں تو بلاشبہ یہی اور نفسی طور پر محسوس ہو گا کہ ہم کو یہ قدرت حاصل ہے کہ چاہیں تو اس کو کریں اور چاہیں تو نہ کریں پھر اس قدرت کے باوجود ہمہ اپنے خداداد ارادے اور اختیار سے کرنے اور نہ کرنے کا فیصلہ کرتے ہیں اور اسی فیصلہ کے مطابق ہمارا عمل ہوتا ہے۔ پس اس عالم میں جس طرح ہم اپنے ارادے اور اختیار سے اپنے تمام کام کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کو ازل میں اسی طرح ان کا علم تھا اور پھر اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو مقدر فرمادیا اور اس پورے سلسلہ کے وجود کا فیصلہ فرمادیا۔ بہر حال اللہ تعالیٰ نے صرف ہمارے اعمال ہی کو مقدر نہیں فرمایا بلکہ جس ارادہ اور اختیار





بالحسنی فُسَیِّرُهُ لِلْسِرِّی وَاِمَامِن بَعْلٍ وَاسْتَغْنٰی وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ  
فُسَیِّرُهُ لِلْعَسْرِ (بخاری و مسلم)۔  
سوال ۱۳۱ :-

(الف) صحابی کی تعریف کیجئے۔

(ب) کیا تمام صحابہ ایک درجہ کے ہیں یا ان میں بھی فرق مراتب پایا جاتا ہے وضاحت کیجئے۔  
(ج) صحابہ کرام پر ایک جامع اور مختصر مضمون تحریر فرمائیے۔

(د) نیز یہ بھی بتائیے کہ اس برگزیدہ جماعت کو ہدف تنقید بنانے والوں کا شرعاً کیا حکم ہے؟  
جواب سوال ۱۳۱ :-

(الف) حافظ ابن حجر رحمۃ اللہ علیہ صحابی کی تعریف کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

”وَهُوَ مَنْ لَقِيَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَحْيَاً أَوْ مَاتَ عَلَى  
الْإِسْلَامِ وَلَوْ تَخَلَّتْ رَحْمَةُ فِي الْأَصْحَابِ“

استاذ محترم حضرت مولانا سعید احمد صاحب پالن پوری اس عبارت کی تشریح یوں کرتے ہیں :-  
”صحابی وہ شخص ہے جنہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بحالتِ

حیہ قضا، و قدر کی مزید تفصیل کیلئے دیکھئے

کشف الحاقہ ص ۱۴ تا ص ۱۹ التعلیق اصح جلد اول ص ۶۵ فیض الباری

جلد چہارم ص ۴۴ معارف الحدیث جلد اول ص ۶۵ حجتہ الشریعہ جلد اول مطبوعہ

رشیدیہ ترجمان السنہ جلد سوم ص ۵۵ تنظیم الاشتات نیز علامہ ابن قیم کی کتاب شفا علیہ بھی اس کیلئے  
نہایت مفید ہے اور اس موضوع پر ایک رسالہ بعنوان ”مسئلہ تقدیر“ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر عثمانی  
نور اللہ مرقدہ نے بھی تحریر فرمایا ہے۔ اور اس سلسلے میں حضرت تھانویؒ کی ایک مستقل کتاب ہے۔  
سہ نخجۃ الفکر ص ۱۲۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ)

۱۔ معارف الحدیث جلد اول ص ۶۵ حجتہ الشریعہ جلد اول مطبوعہ رشیدیہ  
مضمون احقر کو کہیں نہیں مل سکا اس کی انہیں خبریوں کی بناء پر اس کو حینہ نقل کر دیا گیا۔ ۱۲

ایمان طاقات کی ہو اور اسلام ہی پران کا خاتمہ ہوا ہو اگر طاقات نبوی کے بعد  
مغوذ بانہ مرتد ہو کر دوبارہ مسلمان ہوئے ہوں تو امام شافعی رحمہ اللہ کے  
نزدیک وہ بدستور صحابی رہیں گے مگر امام مالک اور امام اعظم رحمہما اللہ کے نزدیک  
جب تک اسلام لانے کے بعد دوبارہ زیارت نبوی نہ ہو ان کو صحابی نہیں  
کہیں گے کیونکہ جس طرح اسلام قبول کرنے سے سابقہ تمام برائیاں کالعدم  
ہو جاتی ہیں مرتد ہونے سے بھی سابقہ تمام نیکیاں کالعدم ہو جاتی ہیں حافظ  
ابن حجر چونکہ شافعی ہیں اسلئے اول مذہب کو اصح کہا ہے حالانکہ دلائل کی  
قوت کے اعتبار سے قول دوسرا اصح ہے۔

(ب) علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے شرح مسلم میں تفصیل صحابہ اور ان کے باہم فرق مراتب پر  
مختصر انداز میں روشنی ڈالی ہے۔ ذیل میں ہم مزید تشریح کے ساتھ اسے اپنے الفاظ  
میں نقل کرتے ہیں۔

امام ابو عبد اللہ مازری فرماتے ہیں کہ صحابہ کے فرق مراتب اور ان کے باہم افضل و مفضول  
ہونے میں کافی اختلاف ہے۔

ایک جماعت کا خیال ہے کہ تمام صحابہ ہی ہمہ رسالت و ہدایت کے درخشاں ستارے اور  
ایمان و یقین کے روشن مینارے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی ان سب کی زبردست  
تربیت فرمائی ہے لہذا ایسے عظیم انسانوں میں سے کسی کو کسی پر فوقیت دینا اور بعض کا بعض  
سے مرتبہ کم کرنا صحیح نہیں اور اس مسئلہ میں توقف و سکوت کرنا چاہیئے۔

لیکن جمہور امت اس طرف گئے ہیں کہ جب انبیاء و رسل میں فرق مراتب اور افضل و  
مفضول پائے جاتے ہیں تو نفوس صریحہ کی موجودگی میں صحابہ کے فرق مراتب کا کس طرح  
انکار کیا جاسکتا ہے کیوں کہ ہمہ رسالت و ہمہ خلافت میں خود فرق مراتب کی تصریح موجود ہے  
جیسے کہ ابن عمر کا قول "کنا نقول فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا نحدل  
بابی بک واحد اثنی عشر اثنی عشر عثمان" اور ابن عمر دوسرے قول میں فرق مراتب پر خود  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر ثابت کرتے ہیں "کنا نقول و رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم حی افضل امة النبی صلی اللہ علیہ وسلم بعدہ ابو بکر ثم عمر  
ثم عثمان جب آپ کی حیات مبارکہ میں تفضیل موجود ہے اور آپ نے اس کی تردید  
بھی نہیں فرمائی تو نبی کی تقریر سے مسئلہ تفضیل ثابت و مشروع ہو گیا اب اس کا  
انکار درست نہیں۔

لیکن تفضیل پر متفق ہونے کے بعد جمہور ہی میں افضل اصحاب میں پھر اختلاف مٹھ کھڑا ہوا  
خطابہ حضرت عمرؓ کو افضل قرار دے رہے ہیں راوندیہ حضرت عباسؓ کو افضل ثابت کرنے  
میں لگے ہوئے ہیں اور شیعہ ان سب کو کافر قرار دیتے ہوئے حضرت علیؓ کی افضلیت پر  
اڑے ہوئے ہیں لیکن اہل السنہ والجماعت قرآن و احادیث اور صحابہ کے اجماعی فیصلہ کے  
پیش نظر صدیق اکبرؓ کو تمام صحابہ سے افضل قرار دیتے ہیں۔ صدیق اکبرؓ کے بعد حضرت عمرؓ  
پھر حضرت عثمانؓ اس کے بعد حضرت علیؓ دیگر تمام صحابہ کرامؓ سے افضل ہیں اگرچہ  
اہل السنہ ہی میں بعض کوئی حضرت علیؓ کو حضرت عثمانؓ پر فوقیت دیتے ہیں لیکن جمہور اہل السنہ  
کے مسلک کے مقابل ان کے مذہب کا کوئی اعتبار نہیں اس انفرادی تفضیل کے بعد تمام  
تمام صحابہ کی فضیلت کی ترتیب قائم کرتے ہوئے ابو منصور بغدادی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے  
ہیں کہ ہمارے اکابر اس پر متفق ہیں کہ خلفاء اربعہ اپنی ترتیب خلافت میں ایک دوسرے  
سے محترم اور افضل ہیں ان کے بعد عشرہ مبشرہ پھر بدری صحابہ پھر شمر کا دھنڈا اور پھر

شمر کا بیعت الرضوان ہلم جرا تمام صحابہ سے افضل ہیں۔  
قاضی عیاض رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ تفضیل کے مسئلہ میں ایک جماعت یہ معیار قائم کرتی  
ہے کہ نبی کی زندگی میں جو صحابہ وفات پا گئے وہ اپنے بعد والوں سے افضل ہیں علامہ ابن  
عبد البر رحمۃ اللہ علیہ کی بھی یہی رائے ہے لیکن علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ نے اس قول شاذ  
کی صراحتاً تردید فرمائی ہے۔

اس تشریح کے بعد یہ بحث آتی ہے کہ تفضیل صحابہ دنیاوی اور ظاہری ہے یا نفس الامری وہ  
قطعی اور بدیہی ہے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ تفضیل اجتہادی اور ظنی ہے نفس الامری  
اس کا کوئی تعلق نہیں شیخ ابوبکر باطلانی کی بھی یہی رائے ہے جب کہ دوسری جماعت کا یہ یقین  
ہے کہ صحابہ کی تفضیل ظاہری و دنیاوی ہونے کے ساتھ ساتھ باطنی اور قطعی ہے اور فی الحقیقت  
نفس الامری بھی یہی ترتیب ہے شیخ ابوالحسن اشعری اس کے بڑی شدت سے قائل ہیں۔  
اور یہی با وزن اور راجح قول ہے۔

(ج) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پیغمبر اسلام کے وہ رفقاء اور ساتھی تھے جن کو خود حق تعالیٰ نے اپنے نبی کی صحبت و رفاقت کیلئے منتخب فرمایا تھا اور خود اپنے دست قدرت سے ان کی تربیت فرمائی بلکہ جماعت صحابہ کا تقدس اتباع شریعت کا والہانہ جذبہ اور ان کا فہم دین اور اجتہاد خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات میں سے ایک معجزہ تھا۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کے انہیں امتیازات و خصوصیات کی بناء پر انہیں اپنے اعتماد و بھروسے کا مرکز و محور قرار دیا صحیح حدیث میں موجود ہے کہ بعض مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محفل میں کسی مافوق الفطر امر کا تذکرہ ہوتا ہے جیسے گلے یا بھڑیے کا بات کرنا تو آپ نے حضرات شیخین ابوبکر و عمر کی غیر موجودگی میں یہ کلمات فرمادیئے ہیں: "آمنت بہمانا و ابوبکر و عمر" ان کی غیر موجودگی میں انکی طرف سے انکے ایمان کی شہادت دینا یہ ان دونوں کے اور ہر کسی کا اعتماد اور بھروسہ کی طرف ہی اشارہ تھا۔ جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے قیامت تک آنیوالی اپنی امت کو اس بات سے باخبر کیا کہ مختلف ادوار میں دین و ملت کو مختلف اندیشے و فتنے پیش آتے رہیں گے ان ہولناکیوں اور ہر دور میں پیش آنے والے فتنوں کی خوفناک آندھنوں سے بچنے کیلئے خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جہاں اپنے طریقہ و سنت کو مضبوطی سے تھامے رہنے کا حکم دیا ہے وہیں اپنے محبوب صحابہ کے کردار و عمل کی کبھی مکمل طور پر تقلید و اتباع کی دعوت دی ہے چنانچہ جب یہ سوال پیدا ہوا کہ امت کے دور فتنوں میں کس جماعت کے اسوہ و عمل سے راہنمائی حاصل کی جائے تو جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "ما انا علیہ و اصحابی" یعنی وہ جماعت تقلید و اتباع کے لائق ہے جو میرے اور میرے صحابہ کے طور و طریقہ پر ہوگی۔ یہاں آپ نے وہ فیصلہ کن آئین بتانا چاہا جو ہر زمانہ کے مناسب رہے ہو وہ صرف کتاب و سنت ہی نہیں بلکہ وہ اس کی عملی تصویر ہے جو آپ نے اپنے صحابہ کے سامنے بطور اسوہ پیش کیا صحابہ کرام نے اس کے ایک ایک خط و خال کو دیکھا اور ہو ہو اس کی نقل کی اب لاکھ یہ اسوہ حسنہ اور ادھر اس کا وہ مکمل نقشہ تھا پوچھنے والوں کیلئے اس سے زیادہ صاف اور سیدھی بات کیا ہو سکتی ہے کہ دور فتنوں میں اپنے عقائد و اعمال کے صحابہ کے عقائد و اعمال پر پیش کرو اگر وہ اس کے ہو ہو مطابق ہیں تو یقین کرو کہ تم راہ نجات و سلامتی پر گامزن ہو ورنہ ہلاکت و بربادی تمہارا مقدر ہے۔

قرآن شریف ہو یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث مبارکہ ہوں یا پھر آپ کا اسوہ حسنہ اور کردار و عمل ہو یہ ساری چیزیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کے نقل کرنے سے امت تک پہنچی ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان پر مکمل اعتماد کا اظہار فرمایا ہے پھر کوئی وجہ

تہیں کہ امت بھی ان پر اسی جذبہ سے اعتماد کرے ایک عالم گیر دین جس مقدس گروہ کا نظام ہے  
اگر وہی گروہ ناقابل اعتبار ہو جائے تو پھر آئندہ دور میں اس دین کا خد ا حافظ۔

پس صحابہ کرام کا وجود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک عظیم معجزہ ہے اور آپ کی تعلیم و تربیت کا ایک  
مقدس مرقع ہے وہ امت کی آبرو اور ملت کی روح ہیں ان کی ذات پر مال و رابر حرف دین  
کی عظیم الشان عمارت کو شکتہ کر دے گا۔ پھر مکمل نظام حیات دین فطرت اور دائمی ملت  
کا دعویٰ بھی بے بنیاد ہو کر رہ جائے گا۔

اب ذیل میں چند آیات و احادیث شریفہ نقل کی جاتی ہیں آپ درج بالا مضمون کو ان سے  
دلیل سمجھنا اور اسے مزید پھیلائیے۔

- ۱- ان الذین آمنوا وھاجروا وجاهلوا فی سبیل اللہ باموالھم وانفسھم  
اعظم درجۃ عند اللہ واملئکھم الفائزون۔
- ۲- رجال لا تلهیھم تجارۃ ولا بیع عن ذکر اللہ و اقام الصلوۃ وایتاء  
الزکوۃ یخافون یوماً یتقلب فیہ القلوب والابصار۔
- ۳- ولما رآی المؤمنون الاحزاب قالوا هذا ما وعدنا اللہ ورسولہ وصدق  
اللہ ورسولہ و ما زادھم الا ایمانا و تسلیمًا۔  
اس میں غزوہ خندق کے موقع پر صحابہ کی ایمانی شجاعت و بیات اور ان کی شہر بانی کی  
تصویر کھینچی ہے۔
- ۴- والسابقون الاولون من المهاجرین والانصار والذین اتبعوھم باحسان  
رضی اللہ عنھم ورضوا عنہ۔

اے مذکورہ مضمون مولانا عبدالاحد صاحب فاضل جامع ازہر مصر مدبر پندرہ روزہ کلمنہ کے ایک ادارے کے  
ماخوذ ہے مضمون کی سلاست و جامعیت اور اختصار و اسلوب کو دیکھتے ہوئے اس جگہ اس کا انتخاب کیا گیا اور  
اس روانہ میں اس مضمون کو کچھ حذف و ترمیم سے نقل کیا گیا ہے۔





- ۵۔ محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم ترثهم تركا  
سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً،
- ۶۔ عن عمر بن الخطاب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابي  
كالنجوم يابهم اقتديتم اهتديتم (رواه رزين)
- ۷۔ عن انس رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل اصحابي في  
امتي كالملح في الطعام لا يصلح الطعام الا بالملح (شرح السنه)
- ۸۔ عن ابى سعيد الخدري رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا  
تسبوا اصحابي فلو ان احدكم اتقى مثل احد ذهباً ما بلغ مد احدهم  
ولا نصيفه (متفق عليه)۔
- ۹۔ عن جابر رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمس النار مسلماً  
راي او راى من راي (ترمذي)۔
- ۱۰۔ اصول حديث كاتبة كليه "المصحابة كلهم عدول"
- (۵) صحابہ کرام کی مقدس اور پاک جماعت کے کسی فرد کو بدھف تنقید بنانا یا اس کی دشمنی حیثیت  
کو مجروح کرنے کے ساتھ ساتھ اسے برا بھلا کہنا قطعاً حرام اور بدترین اکبر الفواحش ہے  
علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی پر روشنی ڈالتے ہوئے فرماتے ہیں بلکہ  
قاضی فرماتے ہیں کہ کسی صحابی کو برا بھلا کہنا معصیت  
اور گناہ کبیرہ ہے اس سلسلے میں ہمارا اور خیر رات  
کا مذہب یہ ہے کہ ناقد و شام کو قتل تو نہ کیا جائے لیکن  
درے لکائے جائیں جب کہ بعض مالکیہ اس کے  
قتل کا فیصلہ کرتے ہیں۔
- قال القاضي وسب احدهم من  
المعاصي وانكباث ومذهبا و  
مذهب الجهم وانه لا يعزرو  
لا يقتل وقال بعض المالكية  
يقتل۔
- علامہ ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق کوفہ کے فقہاء کی ایک جماعت نے بھی مالکیہ کی  
طرح ایسے شخص کے قتل کا فیصلہ کیا ہے۔

۱۔ مسلم شریف جلد ثانی شرح نووی ص ۳۲ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کا مئی اور ایشیا عشریہ نمبر ماہ صفر تا  
ربیع الثانی ۱۴۰۵ھ ص ۱۰۔

اس کے بعد ناند و شاتم کے درجہ کی وقاحت اور اس کے حکم کی تصریح کرتے ہوئے شیخ الاسلام ابن تیمیہ اپنی کتاب الضارم الملول میں فرماتے ہیں:-

وقال القاضي ابو يعلى الذي عليه  
الفقهاء في سب الصحابة ان كان  
مستحلاً لذلك كفر وان لم يكن  
مستحلاً فسق ولم يكفر سواء  
كفروهم او طعن في دينهم مع  
اسلامهم۔

قاضی ابو یعلیٰ نے فرمایا اس مسئلہ پر فقہاء کا اتفاق  
ہے کہ اگر کوئی بد نعت صحابہ کرام کی شان میں گستاخی  
کرے اس کو جائز سمجھ کر تو وہ کافر ہے اور اگر جائز  
نہیں سمجھتا محض گناہ ہی جانتا ہے تو کافر تو نہیں  
ہوگا لیکن فاسق اور سخت قسم کا گناہ گار ہوگا خواہ  
یہ گستاخی یہ ہو کہ ان کو کافر کہے یا ان کو مسلمان مانتے  
ہوئے ان کی دینی حیثیت کو مجروح کرے اور  
ان کو بد دین کہے۔

علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ ہمارے علماء نے یہ صراحت  
کی ہے کہ ہر کافر کی توبہ دنیا و آخرت میں مقبول ہے لیکن اس کافر کی توبہ مقبول نہیں جس نے  
نبی یا شیخین کو سب و شتم کر کے کفر اختیار کیا ہو۔

سوال ۳۲ :- عَنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
أَلَا إِنِّي أَبْرَأُ إِلَى كُلِّ خَلِيلٍ مِنْ خُلَيْتِهِ وَلَوْ كُنْتُ مُسَيِّدًا خَلِيلًا لَاتَّخَذْتُ  
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا إِنَّ صَلَاحَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ قَالَ وَكَيْفَ يَعْنِي نَفْسَهُ۔

(الف) اعراب لکار مطلب خیر ترجمہ کیجئے۔  
(ب) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

(ج) حضرت صدیق اکبر رضی کی مختصر مگر جامع سوانح عمری تحریر فرمائیے۔  
جواب سوال ۳۲ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔  
حضرت عبداللہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ جان رکھو کہ  
میں ہر ایک (انسان) قسم کے دوست کی دوستی سے بالکل بے نیاز ہوں (اور نہ ہی

۱۔ ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کا تخمینہ ۱ اور اثناعشر یہ نمبر ماہ صفر تا رجب الثانی ۱۴۰۸ھ ص ۶۸۔  
۲۔ ترمذی شریف جلد ثانی ص ۲۲ حاشیہ نمبر ۱۔

کسی انسان کو دوست بنانا میرے لئے مناسب ہے لیکن اگر (بالفرض) میں کسی کو دوست بنانا تو یقیناً ابوبکر ہی کو بناتا لیکن دوست بنانے کی اسلئے ضرورت نہیں کہ تمہارے اس صاحب (امام و کعب فرماتے ہیں کہ یہاں آپ نے خود کو مراد لیا ہے) کو اللہ نے دوستی کا شرف بخشا، اور وہ صرف اللہ کا دوست ہے۔

(ب) ولو كنت متخذاً خليلاً لا تتخذت اباً بكر۔

اس کے ذیل میں مولانا ساجد صاحب لکھتے ہیں :-

مطلب یہ ہوگا اگر میرے لئے یہ بات جائز ہوتی کہ میں کسی کو اس شان کیساتھ محبوب اور دوست بناؤں کہ اس کی محبت میرے دل میں گھر کر جائے اور میرے دلی راز و نیاز اس پر بے حجاب ہو جائیں تو میں ابوبکر کو پسند کرتا کہ ان کو اس شان کے ساتھ محبوب اور دوست بناؤں لیکن چونکہ ان خصوصیات کیساتھ میں نے صرف اللہ کو دوست بنایا ہے اسلئے ہم مخلوق میں اس شان و صفات کے ساتھ کوئی دوست نہیں لے

ان صاحبکم خلیل اللہ،

امام و کعب فرماتے ہیں کہ یہاں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے صاحب کے فرد کو مراد لیا ہے نیز سیاق و سباق سے صاف ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنائیت اور کسر نفسی کے طور پر اپنا بلند نام و مرتبہ ظاہر نہیں کیا بلکہ مربی و محسن ہونے کی حیثیت سے اپنے کو صحابہ کرام کا محض صاحب قرار دیا۔

تو مطلب یہ ہوا کہ جب میں اللہ کا خلیل اور اس کا دوست ہوا اور رب خلیل نے مجھے اپنی خلعت سے نوازا دوستی کے عظیم منصب پر فائز کیا اور طرح طرح کے انعامات و اکرام کی بارش کی تو میرے لئے یہ مناسب نہیں کہ اپنے دل میں اس کی خلعت کے علاوہ کسی انسان کو خلیفہ دل اور اس کے ساتھ ساتھ کسی اور کو بھی رفیق و خلیل ٹھہراؤں۔

خلیل اللہ کے الفاظ سے اس مسئلہ پر بھی روشنی پڑتی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے محبوب اور اس کے خلیل ہیں۔

(ج) ”نسل انسانیت کا عطر و جہر ملت اسلامیہ کا دل و دماغ عالم اسلام کا فقیہ المثال خلیفہ

دیکھئے انسان کا لاشانی مدبر و قائم اپنے جان و مال کی آزمائش کی آگ میں بھیج دیتے واپس قدم قدم پر نبی کی رفاقت کرتے اور باطل کے خلاف مسلسل برسریکا رہتے واپس اس عظیم انسان کا نام عبد اللہ بن ابی قحافہ کنیت ابو بکر ماں کا نام سلمیٰ بنت صخر اور لقب صدیق و عتیق تھا اگرچہ جاہلیت میں اسے عبد الکعبہ سے بھی موسوم کیا گیا لیکن اس دودھ کے دھسلے انسان کو یہ مشرکانہ نام قطعاً اس نہ آیا جس کی فطرت میں اطاعت کو شنی طبیعت میں شرک سے تنفر اور دل و دماغ میں بیداری رچی بسی تھی اور جس کا سلسلہ نسب محض چھائیتوں پر ہی نہیں آخر الزماں سے جا ملتا ہے۔

جب مکہ میں صدائے نبوت گونجی جب امانت و دیانت کے پیکر ایک امی نے بولائے نبوت کیا اور انسانیت کی فطرت کو لگا رہا جب اس نے تمام قومی غرور و انعام و شرور کے خلاف علم جہاد بلند کیا اور جب باطل کی کوہ کنی اور طاغوت پر تیشہ زنی کیلئے ایک یتیم میں تنہا ہی میدان میں آگیا تو صدیق اکبر بھی بلا پس و پیش ابتلا و آزمائش کے اس کھوئے سمندر میں کود پڑے اور بے خوف و خطر مستقبل سے بے پرواہ ہو کر انھوں نے جس طرف تیر چلی اپنی جان کو جو کھم میں ڈالتے ہوئے اس طرف بڑھتے ہی چلے گئے اور نبی آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و فکر اور ان کے مشن کی تبلیغ کیلئے وقف ہو گئے۔ مشرکین نے طلحہ دیئے فقرے چست کئے الزامات لگائے بہتان طرائز کیاں مذاق اڑایا نبی کے ساتھ مارا اور خون میں نہلایا حتیٰ کہ معاشرتی بائیکاٹ تک کر دیا لیکن اس مردِ مہمان کے بائے استقلال میں جنبش تک نہ ہوئی جس کو قدرت نے نبی کی ولادت کے دو سال بعد ہی اس کی رفاقت کیلئے ۱۵ سالہ میں دنیا میں بھیج دیا تھا اور جس کو تمام اوصاف حمیدہ لیاقت و صلاحیت کا ایسا مجموعہ بنایا تھا کہ جاہلیت میں قریش نے اسے اپنا قاضی و والی بنایا مسلمانوں نے نبی کی مسند خلافت پر بٹھایا اور خداوند قدوس نے انبیاء کے بعد سب کے عظیم انسان ہونے کے شرف سے نوازا اور جس کی فطرت اتنی پاکیزہ تھی کہ حق گوئی، سخاوت، خدا ترسی، رحم دلی و نرمی اس کے ممتاز اوصاف تھے اور زمانہ جاہلیت میں بھی کبھی شراب اس کے لبوں کو نہ چھو سکی جس کی ایمانی شجاعت و بسالت اتنے عروج پر تھی کہ جنگ بدر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جھوٹی کی پہرہ داری کیلئے وہ اکیلا ہی تلوار سونت کر کھڑا ہو گیا اور کسی طاغوت کے بندے یا غی فطرت کو قریب تک نہ بھٹکنے دیا اور جب وفات نبوی کے وقت کفر و ارتداد کی دبا نہیں بھٹوئیں تو ان زہریلے عناصر پر وہ شیر کی طرح گرجا اور بادل کی طرح کڑکا اور ایک سال سے پہلے ہی اس شیطانی فتنہ اور طاغوت کے منصوبے کی بساط لپیٹ دی یہی اپنے وقت

کا ایسا حاتم تھا کہ اپنے مال کو راہ دین میں یانی کی طرح بہایا ہزاروں مسلمانوں کو فائدہ پہونچایا  
سینکڑوں غلاموں کو آزاد کرایا اور بالآخر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اپنا  
سب کچھ بیچا اور کر دیا اور اتنا خرچ کیا کہ آپ بھی آخر تک ان کے جان و مال سے فہم سوس  
کرتے رہے اور برابر شکر گزار رہے۔

لیکن طاغوت کا زور توڑ کر شیطان کا پنجہ موڑ کر ۲۳ جمادی الثانی ۳۱ھ کی درمیانی شب  
میں جب اس دریا دل انسان نے دنیا سے کوچ کیا تو ایک تاریخی مثال قائم کرتے ہوئے اپنے  
تین لڑکوں تین لڑکیوں اور تین بیویوں کے علاوہ دیگر ورثہ کیلئے ایک پرانا پیالہ ایک دہلی اور  
اور ایک بھٹی پرانی چادر تہرکہ میں چھوڑی اور اس دار فانی میں ۶۳ بہاریں گزار کر ایمان و  
یقین، صداقت و امانت اور نور و ہدایت کا یہ عظیم پیکر اپنے اس آقا کے پڑوس میں جا سویا  
جس کی تادم حمایت و نصرت کا وعدہ کر رکھا تھا اور دنیا کو بتا دیا کہ محبت اسے کہتے ہیں کہ ساتھ  
ہی ایک شہر کو چھوڑا دوسرے کو مسکن بنایا ایک دوسرے کے دکھ درد کو جھیلے ہوئے بھی  
رفاقت و مصاحبت قائم رہی اور بالآخر قیامت تک کیلئے اسی کے جوار رحمت میں ابدی نیند سو گیا،  
ذیل میں اسی سلسلے کی چند احادیث درج کی جاتی ہیں :-

- ۱۔ عن انس رضی قال قیل یا رسول اللہ ای الناس احب الیک قالت عائشہ رضی  
قیل من الرجال قال ابوہا (ابن ماجہ)
- ۲۔ عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اما انک یا ابا بکر  
اول من یدخل الجنة من امتی (ابوداؤد)
- ۳۔ عن حذیفۃ بن الیمان رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انی  
لا ادری ما بقائی فیکم فاقصدوا بالذین من بعدی ابی بکر و عمر (ترمذی)
- ۴۔ عن عائشۃ رضی قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ینبغی لقوم

۱۔ مدق اکبر رضی کے حالات کو قلمبند کرنے میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدد لی گئی ہے اور حتی الامکان یہ کوشش  
کی گئی ہے کہ مدق اکبر رضی کی پوری زندگی اس مختصر مضمون میں سمٹ آئے۔

فیہم ابوبکر ان یؤمئہم غیرہ۔

۵۔ عن ابن عمر رضی عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لا بی بکر انت صاحبی فی الغار وصاحبی علی الحوض (ترمذی)

سوال ۳۳:۔ عن ابی بن کعب رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اَوَّلُ مَنْ یُصَافِحُهُ الْحَقُّ عُمَرُ وَأَوَّلُ مَنْ تُسَلِّمُ عَلَيْهِ وَأَوَّلُ مَنْ یَاْخُذُ بِیَدِهِ فَبَدْخُلَهُ الْجَنَّةَ (الف) اعزب لگائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) حضرت عمر کی مختصر سوانح عمری تحریر فرمائیے۔

(ج) "اول من یصافحه الحق الخ" کی مختلف توجیہات پیش کرنے کے بعد بتائیے کہ کیا "الحق" سے ذات خداوندی بھی مراد لی جاسکتی ہے۔ نفی و اثبات میں جو جواب لکھیں مدلل لکھیں۔

جواب سوال ۳۳:۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابی کعب رضی فرماتے ہیں کہ (قیامت میں) جس انسان سے حق سب سے پہلے مصافحہ کرے گا وہ عمر ہوں گے اور عمر ہی کو سب سے پہلے حق سلام کرے گا اور انھیں کا ہاتھ پکڑ کر سب سے پہلے جنت میں داخل کرے گا۔

(ب) "رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مکی زندگی میں اسلام کے اقبال و عروج اس کی شان و شوکت اور اس کی قوت و عظمت کیلئے برابر یہ دعا فرمایا کرتے تھے "اللہم اعز الاسلام بعمر" اے اللہ عمر کے ذریعہ اسلام کو عزت و طاقت عطا فرما۔

یہ دعا آپ اس رعب و دبدبہ کے مالک عظمت و صلابت کے مینارے اور شجاعت و بہادری کے اس پہاڑ کیلئے مانگا کرتے تھے جو ہجرت نبوی سے چالیس سال قبل خطاب بن نفیل کے غریب گھرانے میں پیدا ہوا تھا جس کا سلسلہ نسب آنکھوں پر پشت میں جا کر آج کے ل جاتا ہے جس کا بچپن و لڑکپن اونٹوں اور بکریوں کے چرانے میں گذرا، جوانی میں سپہ گری پہلوانی شہسواری اور سفارت میں اہم مقام پیدا کیا۔

جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انا النذیر العویان کی آواز لگائی لا الہ الا اللہ کی صدا میں بلند کیں اور شرک و بت پرستی کے خلاف علی الاعلان جہاد شروع کیا تو کفار مکہ کی طرح یہ بھی بھڑک اٹھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تردید و تکذیب کیساکہ نفوذ باشراب کے قتل تک کا ارادہ کر لیا لیکن ان کی زندگی کا یہی خطرناک ارادہ بہن و بہنوئی کے ایمان و



خون کی حرارت سے ایک خوشگوار واقعہ بن کر زمین کی جانب کھینچ لایا اور وہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی آغوش میں آگرے ان وہ سلام لانا تھا کہ مسلمانوں کی الشراکبر کی صدقوں سے ابوبقیس کی چوٹیاں گونج اٹھیں۔

فاروق اعظم کے اسلام سے پہلے مسلمان اپنے ایمان کو چھپائے پوشیدہ طور پر نمازیں پڑھتے اور چھپ چھپ کر وحی الہی کے مطابق عمل کرتے لیکن عمر رضی اللہ عنہ نے اسلام لانے کے بعد انہوں سے جنگ وجدال کیا اور اتنی معرکہ آرائیاں کیں کہ مجبور ہو کر کفار مکہ کو مسلمانوں کو بیت الشریعہ نماز پڑھنے کی اجازت دینی پڑی۔

ہجرت کی اجازت نازل ہونے کے بعد جب کمزور مسلمان چھپتے چھپاتے ہجرت کرنے لگے اور پوشیدہ طور پر شرب کی جانب کوچ کرنے لگے تو فاروق اعظم نے تلوار سنبھالی رکش ہاتھ میں لیا اور کفار کی غیرت کو للکارے ہوئے علی الاعلان ہجرت کی کسی بھی بدباطن کو اس شیر برکے چھڑنے کی ہمت نہ ہوئی۔

اپنے ایمانی عہد کو نباہتے ہوئے ہر ہر قدم پر غزوہ میں آنحضرت کیساتھ ساتھ رہے دربار رسالت سے فاروق کا خطاب ملتا نہ جنگ بدر کے اساری مسئلہ حجاب اور ابن ابی کی تلخ حجازہ کے سلسلے میں بذریعہ وحی آپ کی رائے عالی کی تصویب فرمائی گئی اسی کی بناء پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "ان الله وضع الحق على لسان عمر" اور آپ کی جامع مسافت کے پیش نظر لسان نبوی سے یہ کلمات جاری ہوئے "لو کان بعدی نبی لکان عمر"۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کے مشیر خاص ان کے دست راست بنے رہے اور اپنی ذہانت و ذکاوت سے خلافت کی بنیادیں مضبوط سے مضبوط کرتے رہے جب صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنی وفات سے پہلے انھیں خلیفہ نامزد کیا مسلمانوں سے ان کو اپنا امیر تسلیم کرتے ہوئے بیعت کی تو اسلام کے عروج و اقبال میں اضافہ ہی ہوتا دکھایا اور فتوحات کا تو گویا سیلاب امڈ اٹھا مسلمانوں کی ایسی زبردست بے مثال حکومت کی بنیاد پڑی جو یک وقت عراق ایران خراسان و بلوچستان شام و فلسطین اور مصر و آرمینیا کا احاطہ کئے ہوئے تھی اور جس کا رقبہ ساڑھے بائیس لاکھ مربع میل تھا۔



۲۷ ذی الحجہ ۱۲۰۰ چہار شنبہ کا وہ منہوس دن تھا جب ابو ذرؓ فرزند بخت نے آپؐ پر قاتلانہ حملہ کیا اور لگاتار چھ دار کئے یکم محرم الحرام ۱۲۰۱ کو یہ سبے مثال قاتل اپنے وارثوں کو رو تابلت عابد اسلام کو غلگین چھوڑ کر اپنے دونوں بھڑے ہوئے ساتھیوں سے جا ملا نماز جنازہ صہیب رومیؒ نے پڑھائی حضرت عثمانؓ عبدالرحمن بن عوفؓ علیؓ زبیرؓ اور آپؐ کے بیٹے عبداللہ بن عمرؓ نے روضہ اقدس میں بائیں جانب سپہ دفاک کیا اور یوں اسلام کا وہ درخشاں ستارہ غروب ہو گیا جس کے دم سے اسلام کی شان و شوکت قائم تھی جس کی ایمانی شعاعوں سے روم و ایران کی آنکھیں خیرہ ہو چکی تھیں تعلیمات الہی کا وہ امین اٹھ گیا جس سے قرآن و حدیث کے غفلے اور محراب و منبر پر رونق تھے شریعت محمدیؐ کا وہ پاسباں روٹھ گیا جس سے شیطانوں اور دجالوں کے پتے پانی ہوا کرتے تھے ملت اسلامیہ کا وہ شیر سو گیا جس کی ہیبت سے ہودیوں عیسائیوں رومیوں اور ایرانیوں کی نیندیں حرام ہو جاتی تھیں۔  
 علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ حق سے مراد وہ فرشتہ ہے جس کو صاحب الحق کہا جاتا ہے اور جس کی وساطت سے رب جلیل الہامات کو عباد صالحین کے مطلوب تک اتارا کرتے ہیں علامہ ابن حجرؒ کی بھی یہی رائے ہے۔

اہل علم کے ایک طبقہ کا یہ خیال ہے کہ حدیث باب میں حق سے باطل کی ضد مراد ہے اور سلام و مصالحت سے حضرت عمرؓ اور حق کی باہمی مقاربت اور انسیت کو بطور تشبیہ تعبیر کیا گیا ہے یعنی حق ان کے رگ و ریشہ اور گوشت پوست میں رچ بس گیا ہے اور وہ حق بات کے علاوہ کچھ نہیں کہتے علامہ سید انور شاہ کشمیری علیہ الرحمہ کی بھی یہی رائے ہے۔  
 ان توجہات کے بعد اس کی بھی وضاحت ضروری ہے کہ حق سے مراد ذات خداوندی کو بھی لیا جاسکتا ہے حضرت مولانا رحمت اللہ لکھنوی نے جامع المناقبؒ میں حق کا ترجمہ اللہ تعالیٰ ہی سے کیا ہے اور الحق بذات خود اسم الہی بھی ہے نیز قرآن و حدیث میں بیشتر مقام پر خداوند قدوس پر حق کا اطلاق کیا گیا ہے واضح رہے کہ حافظ ذہبی اور علامہ کشمیری کی تصریح کے مطابق یہ حدیث موضوع ہے۔

۱۔ حضرت عمرؓ کی سوانح میں تاریخ اسلام جلد اول سے مدولی لکھی ہے ۲۔ دیکھئے جامع المناقبؒ ص ۱۱۳ کے علاوہ حضرت مولانا ریاست علی صاحب نے اپنے درس ابن ماجہ میں تصریح کی تھی کہ یہاں ذات خداوندی مراد لی جاسکتی ہے۔ احقر نے مزید اطمینان کیلئے بحر العلوم حضرت مولانا نعمت اللہ صاحب کی طرف رجوع کیا تو مولانا موصوف نے بتایا کہ ادرا قوال کے بالمقابل یہاں ذات خداوندی کو مراد لینا زیادہ راجح ہے۔

سوال نمبر ۳۷ :- عَنْ سَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
 أَنَّهُ قَالَ لِعَلَى رَضًا لَا تَرْضَى أَنْ تَكُونَ مِثْقَى بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى -  
 (الف) اعراب نگار حدیث پاک کا ترجمہ کیجئے اور حدیث کے شان و درجہ مختصر روشنی ڈالئے۔  
 (ب) روافض ائمہ اور شیعہ نے اس حدیث سے شیخین کی خلافت کے بطلان پر استدلال کیا ہے  
 آپ اس حدیث کا صحیح محل اور توجیہ لکھئے اور شیخین کی خلافت کو رد اہل سے ثابت کیجئے۔  
 (ج) حضرت علی رضی اللہ عنہ کی زندگی پر اختصار سے روشنی ڈالئے اور ان کے مناقب میں وارد کم از کم بیجا احادیث  
 سیر و قلم کیجئے۔

جواب سوال نمبر ۳۷ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا  
 کیا تم اس پر راضی نہیں کہ تم کو مجھ سے وہی نسبت ہو جو ہارون کو موسیٰ علیہ السلام سے تھی۔  
 ماہ جب سلسلہ میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تیس ہزار کا لشکر لے کر یثرب کے مقابلہ کیلئے  
 تبوک روانہ ہوئے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف مقامات کے پیش نظر اپنے گھربار کی  
 حفاظت و امانت کیلئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو مدینہ منورہ ہی میں چھوڑ دیا اور تمام صحابہ کو سیکر تبوک  
 مارت یا دھمد مدینہ میں منافقین نے یہ پروپیگنڈہ شروع کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
 نے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو بارگاہ کربلا چھوڑ دیا آپ کو علی رضی اللہ عنہ سے کوئی خاص رشتہ نہیں حضرت علی  
 رضی اللہ عنہ سن کر نہایت غمگین ہوئے اور مدینہ منورہ سے نکلتے ہی سے نکلے اور ایک  
 کوس کے فاصلہ پر مقام الجوف میں اسلامی لشکر سے جا ملے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے  
 منافقین کے پروپیگنڈہ کی تفصیل کہہ سنائی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس موقع پر  
 فرمایا منافقین چھوٹے ہیں میں نے تم کو اپنے گھربار کی حفاظت کیلئے مدینہ میں چھوڑا ہے اور تم  
 کو تہمت یہی نسبت ہے جو ہارون کو موسیٰ علیہ السلام سے تھی (کیوں کہ موسیٰ علیہ السلام جب طر پر گئے تو اپنے  
 گھربار اور امانت کی حفاظت کیلئے ہارون کو نامزد کر گئے) فرق صرف یہ ہے کہ میرے بعد  
 کوئی نبی نہیں ہے۔

(ب) علامہ حق فرق باطلہ کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اس حدیث سے شیعوں کا استدلال نہایت

بعد البتہ علی کا حق تھی قطعاً درست نہیں کیوں کہ حضورؐ نے اپنی عدم موجودگی میں صرف خزہ  
تبوک کے موقع پر علی کو اپنا جانشینؑ والی بنایا جیسا کہ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی غیر موجودگی میں  
حضرت ہارونؑ کو خلیفہ بنایا تھا وہ نہ صرف موسیٰ علیہ السلام کے بعد خلیفہ نہیں ہوئے بلکہ موسیٰ  
علیہ السلام سے چالیس سال پہلے ہی وفات پائے تو جب مشبہ بہ خلیفہ نہ بنا تو مشبہ کو کس  
طرح خلیفہ قرار دیا جاسکتا ہے نیز اگر یہ ماضی خلافت و جانشینی خلافت کبریٰ کی دلیل ہے  
تو پھر عبد اللہ ابن ام مکتومؓ کو بھی خلافت و امامت ملنی چاہیے کیوں کہ ان کو بھی حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم نے اپنی غیر موجودگی میں خلیفہ و جانشین بنایا ہے۔ جلیل القدر محدث و مفسر حضرت  
مولانا ادیس صاحب کاندھلوی اس حدیث کے تمام اشکالات کو رفع کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”پس بادشاہ کا دار السلطنت سے نکلنے وقت تا واپسی کسی کو وقتی طور پر نائب  
السلطنت مقرر کر جانا اس امر کی دلیل نہیں کہ بادشاہ کی وفات کے بعد بھی وہ  
شخص بادشاہ ہوگا تو خلافت و نیابت بھی خانگی امور اور اہل و عیال کی نگرانی  
سے متعلق ہے اس کو خلافت کیسی کی دلیل بنانا کمال اہل بیتؑ۔“

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مادت شہیدہ تھی کہ جب کسی خزانہ میں تشریف  
لے جاتے تو کسی کو مدینہ میں اپنا قائم مقام بنا کر جاتے اور جب سفر سے  
واپس تشریف لاتے تو وہ قائم مقامی خود بخود ختم ہو جاتی۔ کسی فرد بشر کے  
حاشیہ خیال میں بھی یہ بات نہیں گزری کہ وہ ان صحابہ کی وقتی خلافت اور  
عارضی نیابت کو ان حضرات کی خلافت بلا فصل اور امامت کبریٰ کی دلیل سمجھتا  
رہا یہ امر کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت علی کو حضرت  
ہارون علیہ السلام کیساتھ تشبیہ دی ہے سو ہم یہ عرض کریں گے کہ اس تشبیہ  
سے بے شک ایک قسم کی فضیلت ثابت ہوتی ہے لیکن تشبیہ سے تمام امور  
میں مساوات لازم نہیں اس حدیث میں اگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کو حضرت ہارونؑ  
کے ساتھ تشبیہ دی گئی تو اسارائے بدر کے بارے میں جب آپؐ نے صحابہ کرامؓ  
سے مشورہ کیا تو اس وقت آپؐ نے ابو بکر صدیقؓ کو حضرت ابراہیمؑ اور

حضرت عیسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی اور حضرت عمرؓ کو حضرت نوحؑ اور حضرت موسیٰؑ کیساتھ تشبیہ دی جیسا کہ غزوہ بدر کے بیان میں مفصل گزرا ہے اور ظاہر ہے کہ کسی کو نوح علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تشبیہ دینا "انت بمنزلہ ہرون من موسیٰ" کہتے ہیں کہیں زیادہ بالا اور برتر ہے۔  
اس تفصیل و توجیہ کے بعد اب ذیل میں شیخین کی خلافت و نیابت کے دلائل قاطعہ کے جاتے ہیں :-

- ۱- عن حذیفة رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا ادرى ما بقائى فيكم فاقتدوا بالذين من بعدى و اشار الى ابن بكر وعمر (ترمذى و ابن ماجه)
  - ۲- عن عائشة رضى قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي لقوم فيهم ربي ان يؤمهم غيره. یہی وجہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ خلافت میں صدیق اکبرؓ نے امام کے فرائض انجام دیئے اور اسی بناء پر حضرت عمرؓ نے صدیق اکبرؓ سے کہا تادمک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی امر دیننا فمن الذی یرثک فی دنیانا
  - ۳- لکان بعدى بنی لکان عمر۔
  - ۴- عن انس رضى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابو بكر وعمر وعمر سيد اکہول اهل الجنة من الاولين والاخرين الا النبيين والمرسلين۔ یہ روایت انبیاء و رسل کے بعد سب افضل ابو بکر و عمر کو قرار دیتی ہے لہذا خلافت بعد نبی کے بھی وہی مستحق ہیں۔
- (رج) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت و پکار پر جہاں صدیق اکبرؓ خدیجہ الکبریٰ اور زید بن حارثہ نے لبیک کہتے ہوئے اپنے اپنے طبقہ میں اول الاسلام کا اعزاز و خطاب حاصل کیا وہیں ہاشمی خاندان کا ایک معصوم بچہ عہد طفولیت ہی میں اپنے خاندان و معاشرہ سے بغاوت کر کے رسول ہاشمی کے دامن سے ہمیشہ کیلئے وابستہ ہو گیا اور اپنے ہم عمروں میں سب سے پہلے اسلام و ایمان لانے کی سعادت سے مشرف ہوا جس کا نام علی بن ابی طالب کنیت ابوالحسنؓ اور دربار رسالت سے ملا لقب ابوتراب تھا جو ایمانی شجاعت کے ساتھ ظاہری جسامت میں بھی میانہ قد اور دوہرے بدن کا حامل تھا۔

ذرا سوچئے تو یہی جیب باد مخالف سے بڑے بڑے سوراخوں کے قدم اکھڑ رہے تھے جب طوفان کے آثار دیکھ کر اچھے اچھے خوفزدہ ہو رہے تھے جب پہلوانوں اور بہادروں کی ہمتیں جواب دے

رہی تھیں اور ایمان لانا گویا عرب و عجم سے دشمنی مول لینا موت کو دعوت دینا تھا تو ایسے  
 سنگین حالات میں ایک دہلی تلے بچے کے اندر کہاں سے یہ ہمت آگئی کہ خوئی کا تیر سہنہ  
 معاشرہ میں اجنبوت بننے کیلئے وہ بنی امی کیساتھ ہو لیا اور اس دعوت کو فوراً قبول کر لیا جس  
 کی مخالفت ہر عربی بڑے بچے کی ذمہ داری تھی اور جس کو قبول کرنے سے اس کے خاندان کے  
 بڑے بوڑھے صاف انکار کر چکے تھے اور پیغمبر خرازاں کی ابدی محبت و محبت میں وہ سنا  
 سخت جان ثابت ہو کہ ہر ہر شیب و فراز میں وہ بنی کی رفاقت نباہتا رہتا تھا ملک کی تیرہ  
 سالہ قیامت سوز زندگی میں جو تیر بنی برداغے گئے شیطان کے توپ خانوں سے جو دہائی حق  
 پر بمباری کی گئی فاطمہ بنت اسد کا سپوت کا چچا زاد بھائی اور ملا ڈلا داماد علی مرتضیٰؑ  
 بھی اس سے گھائل ہوئے بغیر نہ رہ سکا مزید یہ کہ ہجرت کے موقع پر بلا چون و چرا اس  
 بستر پر لیٹ گیا جو صبح کو قتل بننے والا تھا ان قربانیوں کی بدولت قدرت نے اس کے بازوؤں  
 میں وہ فولادی طاقت عطا کی جو اس شیر خدا سے ٹکرایا پس گیا جو مقابلہ پر آیا لرز گیا اور جس نے  
 اس کو چیلنج کیا وہ خاک و خون میں تڑپ کر رہ گیا اور اسلام کی مغزوہ تروک کے علاوہ ہر  
 ہر جنگ میں اس نے اپنی عقاب کی سی بے باکی اور گر جناک آواز کے کفار کے دل دہلائے  
 بڑے بڑے سوراووں کی صفیں الٹ دیں۔

۱۴ رمضان المبارک بروز جمعہ ۱۰ محرم ۱۱۰۰ میں خواجه کی منصوبہ بند سازش کے تحت عبدالرحمن  
 ابن کجر خبیث نے اس خیر و ہدایت شجاعت و بہالت کے پیکر خلیفہ رابع پر فخر کی ناز کے وقت  
 مسجد میں قاتلانہ حملہ کیا لیکن اس غم اور شدید تکلیف کے باوجود آپ پورے دن بقیہ حیات  
 رہے اور دوسرے دن ۱۵ رمضان المبارک بروز سنچہ ۱۱۰۰ میں اس دار فانی سے کوچ  
 کر کے امت کو داغ مفارقت دے گئے اور یوں خلافت راستہ کی کتاب اور اس کا وہ روشن  
 باب بند ہو گیا جو عہد صدیقی سے برابر کھلا ہوا تھا جس میں روزانہ بے شمار فتوحات کا اہراج  
 ہو رہا تھا مسند خلافت خالی اور بزم دین اس کے اٹھ جانے سے سونی ہو گئی جس کی بیاہی  
 مسلم اور جس کی قائدانہ صلاحیتوں کی دنیا معترف رہی جو حق و صداقت کی خاطر طوفانوں کا رخ  
 موڑنے اور چٹانوں سے ٹکرانے کا حوصلہ رکھتا تھا جو مظل کیلئے شمشیر رہا اور عدل کے آلا

کیلئے خدائی قہر تھا۔  
 ہزار ہا ہزار جہتیں ہوں اس بندے پر جس نے اپنے زمانہ طفولیت و شباب نیز کہولت کو  
 اسلام کیلئے وقف کر دیا اور ہزار ہا ہزار لعنت ہو اس خبیث پر جس نے عالم اسلام کو ایسے  
 خدا ترس بیدار مغز اور شیر دل خلیفہ سے محروم کر دیا۔



اے خدا کے شیر الوداع، اے خلیفہ رابع الوداع  
حضرت علی رضی کے مناقب میں وارد ہوئی احادیث :-

- ۱- عن زرین بن جیش قال قال علی رضی اللہ عنہ والذی فلق الحبة  
وَبَرَأ النُّمَّةَ اِنَّهٗ لعہد النبی صلی اللہ علیہ وسلم انی ان لا یُحِبُّنِی  
الامؤمن ولا یبغضنِی الا منافق (مسلم)۔
  - ۲- عن عمران بن حصین رضی ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان ثلیاً منی  
وانا منه وهو ولی کل مؤمن (ترمذی)۔
  - ۳- عن ابن عمر رضی قال آخی النبی صلی اللہ علیہ وسلم بین اصحابہ  
ملجاء علی تدمع عیناہ فقال آخیت بین اصحابک ولم تدرخ بینی و  
بین احدی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت آخی فی الدنیا  
والآخرة (ترمذی)۔
  - ۴- قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعلی رضی الا ترضی ان تكون منی  
بمنزلة هارون من موسی الا انه لا نبی بعدی (متفق علیہ)۔
  - ۵- عن ام عطیة رضی قالت بعث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جیتاً فیہم  
علی رضی قالت فسمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهو رافع یدیه  
یقول اللہم لا یمنین حتی یرینن علیاً (ترمذی)۔
- سوال ۳۵ :- عن علی رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لو کُنْتُ  
مُسْتَغْنِیاً لَحَدَّ اَعْنَ غَیْرِ مَسْوَاةٍ لَّاسْتَخْلَفْتُ اِبْنَ اُمِّ عَبْدِ  
(الف) اعراب و ترجمہ کے بعد بتائیے کہ ابن ام عبد کون ہیں؟  
(ب) روایت مذکور کے استخلاف کے بارے میں واضح کریں کہ اس کا تعلق خلافت عالیہ سے ہے  
یا کسی بھی جگہ جانشینی مقرر کرنے کیلئے مشورہ ضروری ہے؟  
(ج) اگر ابن ام عبد قریشی نہیں تو "الانمۃ من قریش" کی صراحت کے اور ان کے استخلاف  
کی بات کیوں مذکور ہوئی؟
- جواب سوال ۳۵ :- (الف) اعراب کیلئے لہجہ بالا حدیث دیکھیے۔  
حضرت علی رضی روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میں بلا مشورہ کسی کو  
خلیفہ بنانا تو صرف ابن ام عبد کو بنانا۔

ابن ام عبد سے عبد الشمن مسعود مراد ہیں آپ کی کنیت ابو عبد الرحمن اور والدہ کا نام ام عبد تھا زمانہ جاہلیت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک معجزہ سے متاثر ہو کر ابتدائے اسلام ہی میں ایمان لے آئے اور سابقین اولین میں ان کا شمار ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کریم کی ستر سورتوں کی تعلیم حاصل کی اور تہذیباً تمام ہی غزوات میں شریک رہے نیز اسلام کے فرعون ابو جہل کا ناپاک سر آپ ہی اس کے جسم سے جدا کیا سندھ میں فاروق اعظمؓ نے انھیں کوفہ کا قاضی و والی نامزد کیا کوفہ کے تمام علماء بالواسطہ یا بلاواسطہ آپ ہی کی عظیم شخصیت کے مرہون منت ہیں آپ حضرت عثمانؓ کے دور خلافت میں اور اپنی آخری عمر میں مدینہ منورہ واپس چلے آئے اور شہداء میں انتقال کیا رات کے وقت جنت البقیع میں سپرد خاک کیا گیا انتقال کے وقت آپ کی عمر ساٹھ سال سے تجاوز تھی (رضی اللہ عنہ)۔

ارب۔ امام توربشتی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہاں خلافت مایہ کبریٰ مراد نہیں بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کسی لشکر پر امیر بنانے یا کسی خاص جزئی کام کا مہتمم و نائب بننے کا ارادہ کیا ہے۔ کیونکہ حضرت عبد الشمن مسعودؓ عالم طیل، جبار لامہ اور صاحب مناقب و فضائل ہونے کے باوجود توحشی نہیں ہیں اور خلافت مایہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "الائمة من قبلش" کی رو سے خلیفہ کا قریشی ہونا شرط ہے لہذا اس حدیث سے خلافت مایہ مراد لینا درست نہیں۔

کسی لشکر پر مہمان بننے یا کسی بھی جنگ جانشین مقرر کرنے کیلئے امام کیلئے مشورہ ضروری نہیں بلکہ مستحب ہے اور یہ امام کی صوابدید پر منحصر ہے کہ وہ جس کو مفید و مناسب سمجھے اسے جانشین اور قاضی مہتمم قرار دے حدیث باب میں "بغیہ مشورۃ" کی صراحت اسلئے ہوئی کہ آپ کو عبد اللہ بن مسعودؓ کی صلاحیتوں اور خدا ترکی پر اپنا اعتماد ہے کہ انھیں خلیفہ و جانشین مقرر کرنے کیلئے کسی خاص مشورہ کی ضرورت نہیں اور دنیاوی امور میں علم مشورہ سے غلو و نقصان ہوا کرتے ہیں عبد اللہ بن مسعودؓ کے بارے میں ان خطبات و وصایا کا کوئی امکان نہیں تو اس صیرت میں ان کے بارے میں مشورہ و عدم مشورہ دونوں برابر ہیں۔

رج۔ جس طرح کہ تقدیر کے مسئلہ میں یہ تاویل کی جاتی ہے کہ نبی و دعا کی اہمیت کی وضاحت کے لئے "لا یدانقضاء الا الدعاء ولا ینبذ العصر الا البیث" فرمایا گیا اسی طرح عبد الشمن مسعودؓ کی عظیم شخصیت اور آپ کے علم و تقویٰ نے ان کی خدا داد صلاحیتوں پر اپنا اعتماد ظاہر کرنے کیلئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ ایسا کچھ عوارض کی بنا پر کروں گا تو نہیں لیکن اگر کرتا تو ابن مسعودؓ کے حق میں کرتا۔

اور یہ مکمل ایسی ہی بات ہے جیسے کہ آپ نے صدیق اکبرؓ کے بارے میں ارشاد فرمایا "لو  
 كنت متخذاً أخيراً لآخذت به" اسی طرح ختم نبوت کو بھی اگر آپ نے اور ذی روق سلمہؓ کی شان کی وقعت و عظمت بتلانے کیلئے  
 فرمایا "لو كان بعدى نبى لآخذت به" تو اس طرح کے ذرائع سے ہوئے و فتوحات سے ان  
 حضرات کی فضیلت و مقبوت ثابت ہوتی ہے اور فی غلبہ ہی مطلوب ہو کر آتی ہے۔  
 بعض حضرات کیا یہ بھی نہیں دیکھتے کہ بن مسعودؓ کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد  
 غالباً "لا ائمة من قریش" کی تشریح کیسے ہے۔  
 یاد رہے کہ یہ توجیہات جب تک کہ جس کی وجہ سے یہ حدیث باب سے بالقرآن خدافت عالیہ مراد  
 لی جائے ورنہ امام قریشی کی رائے اور ان کا فیصلہ نقل کرنے کے بعد کسی توجیہ کی ضرورت  
 نہیں رہتی۔

سوال ۳۶: سبب فی ذکر اخراجہ

عن ابی سلمۃ قال قلت لابی سعید الخدریؓ هل سمعت رسول اللہ صلی  
 اللہ علیہ وسلم یکنز فی نحو ریتہ شیئاً فقال سمعت یذکر قوماً یعبذون  
 ویحقر احدکم صنوئۃ مع صہرہم و صنوئۃ مع صوہہم یمرقون من الدین  
 کما ینفق السهم من الرمتۃ احدث سہمہ فسطر فی صلہ فلم یر شیئاً  
 فسطر فی رصافہ فلم یر شیئاً فسطر فی قدحہ فلم یر شیئاً فسطر فی  
 الفذذ فقام ہی هل یرئی شیئاً ثم لا۔

(الف) حدیث پاک پر اعراب لگا کر مضب خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ خوارج کا تاریخ کی روشنی میں تعارف کیجئے۔

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی تشریح کیجئے۔

جواب سوال ۳۶: (الف) اعراب کیلئے اوپر کی حدیث دیکھئے۔

حضرت ابو سلمہ بیان کرتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو سعید خدریؓ سے دریافت کیا کہ کیا آپ نے  
 حرور یہ کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ کہتے سنا ہے تو انھوں نے کہا (ہاں)  
 میں نے آپ کو ایک قوم کا تذکرہ کرتے سنا کہ وہ اتنی عبادت کرے گی کہ (اس کے ظاہر کو دیکھ کر)  
 تم میں کاہر ایک اس کی نماز کے مقابلہ میں اپنی نماز کو اور اس کے روزوں کے مقابلہ میں اپنے  
 روزوں کو حقیر و کمتر سمجھے گا (لیکن حقیقت یہ ہوگی کہ) وہ دین سے ایسے نکل جائیں گے جیسے  
 تیر شکار سے نکل جاتا ہے (آگے ان کی بے دینی کی تخیل ہے) مثلاً کوئی (شکاری) اپنے (پھینکے

ہوئے تیر کو پیر کر اس کی نیک پر (شکار کا نشان) دیکھتے ہیں وہاں کوئی حیرت نہیں کرتی یہ تیر کے پتے کو دیکھتے وہاں بھی بقیہ یوں طاقت نہیں پھر تیر کی جانب دیکھتے تو وہاں بھی کوئی نشان نہیں تو اب وہ تیر کے پر کی طرف نظر کرتا ہے تو شبہ میں پڑتا ہے کہ یہ (شکار کا خون ہے یا نہیں) تو جس طرح تیر کے شکار سے نکلنے کے بعد کوئی طاقت نہیں اسی طرح اس قوم کے اسلام و ایمان سے نکلنے کے بعد کوئی دینی طاقت تکذیب ہے گی اور وہ اسلام و ایمان نیز دین و شریعت سے قطعاً ہاتھ دھو بیٹھیں گی۔

(ب) جنگ صفین میں جب بہت زیادہ خون خرابہ ہوا اور دونوں ہی جانب سے مسلمانوں کا زبردستی جانی و مالی نقصان ہوا اور جب حضرت علی رضی اللہ عنہ کے تحت لڑنے والے اشتر کے پے درپے حملوں سے شامی فوجوں کے قدم اکھڑنے لگے تو حضرت عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کی ایما پر امیر معاویہ رضی اللہ عنہ حکم سے شاہیوں نے اپنے نیزوں پر قرآن کریم کو بلند کیا اور زور زور سے کہنے لگے "ہذا کتاب اللہ بیننا و بینکم" ہمارے ہمارے درمیان یہ قرآن فیصلہ کرے گا چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے لڑائی سے ہاتھ کھینچ لیا صلح و صفائی کی جانب پیش رفت ہونے لگی اور دونوں جماعتوں نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ کو حکم مقرر کرنے کے بعد فیصلہ کیلئے انھیں چھ مہینے کی مہلت دی۔ اتنا ہونے کے بعد دونوں لشکروں نے اپنے اپنے کچا وے کئے شروع کر دیئے اور کوچ کرنے کی تیاریاں ہونے لگیں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ تو بآسانی اپنی قیام گاہ پہنچ گئے لیکن جب حضرت علی رضی اللہ عنہ صفر ۳۷ھ کو کوفہ کا قصد کیا تو کچھ شریکوں نے آپ کو دوبارہ شامیوں پر حملہ کرنے کی ترغیب دلائی حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اقرار نامے کے بعد اس بد عہدی اور عذر سے صاف انکار کر دیا اور کہا کہ فیصلہ کی میعاد تک ہمیں انتظار و توقف کرنا چاہیئے آپ کے اس جواب کا یوں ہو کر انھوں نے خروج و بغاوت کی ٹھانی اور کوفہ کے قریب اپنے ہم خیال بارہ ہزار کی جماعت کو بیکر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے لشکر سے الگ ہو کر حروراء میں جا بسے عبداللہ بن الکواء کو اپنا امام اور شیت بن ربیع کو سپہ سالار مقرر کرنے کے بعد خوارج نے اپنے منشور کا اعلان کر دیا۔

"بیعت صرف خدا کے تعالیٰ کی ہے اور سنت رسول اللہ کے مطابق نیک کاموں کا حکم دینا اور برے کاموں سے منع کرنا ہمارا فرض ہے کوئی خلیفہ کوئی امیر نہیں فتح حاصل ہونے کے بعد سارے کام مسلمانوں کے مشورے اور کثرت رائے سے انجام دیئے جائیں گے امیر معاویہ اور علی دونوں یکساں اور خطا کار ہیں۔"

اس اعلان کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں سمجھانے کیلئے تشریف لے گئے اور بڑی کوشش کے بعد ان کو دوبارہ کوفہ لے آئے اور تمام حضرات حکمین کے فیصلے کا انتظار کرنے لگے۔  
 وقت تیزی سے گزرتا رہا فیصلہ کی تاریخ پہنچی اور دونوں گروپ کے لوگوں نے فیصلہ سننے کیلئے جگہ مقررہ کی طرف کوچ کرنا شروع کر دیا لیکن جب حکمین نے اپنے اپنے فیصلے سنائے اور عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ نے امیر معاویہ کو بحال کرتے ہوئے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو معزول کر لیا تو حامیان علی رضی اللہ عنہ بھڑک اٹھے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے بھی اس پر مبنی فیصلہ کو قبول کرنے سے انکار کر دیا اور دوبارہ شامیوں سے جنگ کی تیاریاں شروع کیں اب خوارج کو بھی موقع ہاتھ آ گیا وہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کو طاعت کرنے لگے کہ انھوں نے حکمین کو مقرر کردہ سخت غلطی کی تھی نیز اس طرح وہ گناہ کے مرتکب ہوئے اور اب توبہ کے بغیر مسلمان نہیں ہو سکتے لیکن حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اپنے گناہ کو تسلیم کرنے سے انکار کر دیا کہ جب گناہ نہیں تو توبہ کا کیا مطلب۔

یہ سن کر خوارج طیش میں آ گئے اور "لا حکم الا للہ لا حکم الا للہ" کے نعرے لگاتے ہوئے اپنے اپنے ٹھکانوں کی طرف چل دیے۔ اس کے بعد حضرت علی رضی اللہ عنہ کوفہ کی جانب مہجرت پر تقرر کرنے کھڑے ہوئے تو مسجد کے گوشہ سے ایک نارجی نے "لا حکم الا للہ" کا آواز لگایا حضرت علی رضی اللہ عنہ ان کے جواب میں یہ تاریخی جملہ کہا "کلمۃ حق ارید بہ الباطل" اور انھیں یہ طرح سے سمجھایا لیکن ان کے اذکار سمجھانے کے باوجود یہ لجاجت نہ ہوئی اور گمراہ لوگ باز نہ آئے اور چھوٹی چھوٹی ٹولیوں کی شکل میں کوفہ سے نکل کر چھپتے چھپاتے مقام نہر بن پہونج کر اپنی پڑھتی ہوئی پچیس ہزار کی تعداد کو منظم کر کے اپنی حکومت قائم کی اور حضرت علی رضی اللہ عنہ اور ان کے تابعین پر کفر کا فتویٰ لگاتے ہوئے ان سے جہاد و قتال ضروری قرار دیا۔

آتا ہونے کے باوجود حضرت علی رضی اللہ عنہ انھیں راہ راست پر لانے کیلئے دوبارہ تشریف لے گئے ہر طرح کے دلائل و براہین سے اپنے موقف کی وضاحت کی لیکن یہ فندی اور مٹ دھرم لوگ بار بار یہی کہتے رہے "تم نے قرآن کی نافرمانی کی اور کافر ہوئے اب توبہ کے بغیر مسلمان نہیں ہو سکتے" اور پوری طرح رٹنے کیلئے تیار ہو گئے۔

ان کی اس بڑھتی سرکشی کے پیش نظر حضرت علی رضی اللہ عنہ نے شام کی مہم مؤخر کی اور پہلے انھیں نمٹنے کا فیصلہ کیا نیز فوج کو منظم کرنے کے بعد آپ نے یہ اعلان کر دیا کہ جو خارجی بغیر لڑے یہاں سے چلا جائے گا وہ مامون رہے گا اور اس سے کوئی باز پرس نہیں ہوگی اس اعلان کے بعد دو تہائی سے زیادہ خارجی وہاں سے بھاگ نکلے بقیہ ایک تہائی کو گھیر کر

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے تیغ کر دیا لڑنے والوں میں صرف نو آدمی ہی زندہ بچ سکے اس طرح بروقت یہ فتنہ بالکل دب گیا یہ

خوارج کے چند مشہور عقائد :-

۱- مرکب کبیرہ کافر ہے اور آخرت میں وہ مخلد فی النار ہوگا۔

۲- خوارج کا ہر مخالف کافر اور کبیرہ کا مرکب ہے اسلئے اس سے قتال ضروری ہے۔

۳- حضرت عثمان حضرت علی اور حضرت عائشہ سے بغض و عداوت بھی ان کے عقائد میں داخل ہے

۴- رویت باری تعالیٰ ممکن نہیں ہے۔

۵- کلام اللہ مخلوق ہے۔

۶- صحابہ قطحانگ نہیں۔

۷- حضرت علی رضی اللہ عنہ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ اور ان کے حامی تمام صحابہ و تابعین کافر ہیں۔

۸- ظالم و فاسق امام سے خروج نہ کریندے اور سکوت و توقف اختیار کرتے والے بھی کافر ہیں۔

۹- نوح انسانی میں کوئی تبدیلیہ و خاندان کسی قبیلے و خاندان سے افضل نہیں حتیٰ کہ قریش کو کبھی دیگر

قبائل پر کوئی فوقیت نہیں اور کوئی بھی قبیلہ خلافت کا امیدوار ہو سکتا ہے نیز غیر قریشی کو خلیفہ بنانا افضل ہے۔

۱۰- خلیفہ کا انتخاب آزادانہ طور پر کیا جائے گا اور وہ عدل و تقویٰ پر قائم رہے ہوئے ہی خلیفہ

رہ سکے گا ظالم یا فاسق ہونے کی صورت میں اس کو قتل کرنا یا معزول کرنا ضروری ہے۔

۱۱- خوارج قریش سے بغض و عداوت رکھتے ہیں اور ہر اس امر کے منکر ہیں جو ان کے

اصولوں سے ٹکرائے یا ان کی خواہش کے خلاف ہو۔

۱۲- بعض خوارج حالت حیض میں نوت شدہ نمازوں کی تہنات کے قائل ہیں۔

خوارج کے چند بنیادی فرقے :-

۱- ازرقہ :- یہ فرقہ بنی ضیفہ کے ایک شخص نافع بن ازرق کی جانب منسوب ہے خوارج میں

اسے خوارج کے حالات مرتب کرنے میں دیگر کتابوں کے علاوہ تاریخ اسلام سے خصوصی مدد لی گئی ہے۔







(ج) لوہے کے منافات میں ایک شہر حروراء نامی واقع ہے کیوں کہ خارج سے منافات ہی سے  
 خروج و بقا ہوتا ہے ہرے رنگ پہلے حروراء ہی میں تیار کیا تھا اور مستقل طور سے اس کو  
 مسلسل بنایا تھا تو اسی نسبت سے ان کو حروراء بھی کہا جاتا ہے۔

مسئل: مولانا عبد الغنی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ اس کے معنی یہ بیان کرتے ہیں حدیثہ السلام  
 "الروح والیہ مالہم یکن لہ مقبض یعنی تیز بندہ اور تلوار کا وہ لوہا جسے پڑسنے  
 پر لٹے اللہ ہو نہ ہو یعنی لڑنے کی نوک۔

ترجما: وہ چھوٹے چھوٹے تیز کے چیل کے داخل ہونے کی جگہ سناہ پر لٹایا جاتا ہے۔  
 دیکھ تیز چیلہ آلہ کمان اور اسے شکار کا بھی کہا جاتا ہے جس میں تیز پار ہو گیا ہو۔

قدح: بغیر نوک اور بغیر سرہ لا تیر۔

القدح: قدح کی جمع معنی تیر ہا تیر۔

سوال نمبر ۳۲: باب فی ذلک الخوارج۔

عَنْ أَبِي عُمَرَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَنْتَزِعُ النَّاسُ  
 يَتَزَوَّدُونَ الْقَدْحَ أَنْ لَا يَخْلُصُوا مِنْ كُفْرِهِمْ قَوْلَ قَطْعَ قَالَ أَيْ شُمُوحًا  
 مَبْدُوحًا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ كَمَا خَرَجَ قَوْلَ قَطْعَ أَكْثَرُ مِنْ  
 مِائَتِينَ مَرَّةً حَتَّى يَخْرُجَ فِي شَأْنِهِمْ الدَّخَالُ۔

ترجمہ: اس طرح نہ اڑتے تھے تیرہ کرنے کے بعد بتائیں کہ ام کی طاقت سے خروج کا کیا حکم ہے؟  
 ابن ذوق خارج کلمات کی روشنی میں تعارف کرائیے۔

(ج) اکثر من مائتین مَرَّةً بن عمر کا مقلد ہے یا حضور کا اور دونوں صورتوں میں کیا فرق ہوگا؟

جواب سوال نمبر ۳۲: (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ ہو۔

حدیث ابن عمر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا (آخر زمانے  
 میں نبیوں کا نام ہوگا جو قرآن (نبایت شاندار انداز میں) پڑھیں گے (اور غامض قرآن  
 ہونے کا دعویٰ کریں گے، لیکن ارباب اور بد بالینی کی وجہ سے) قرآن ان کے حلق سے نیچے نہ  
 برے گا اور ان کی زندگیوں میں قرآنی تعلیمات کا حقیقتاً کوئی اثر نہ ہوگا) تو ایسے لوگ جب  
 بھی نکلا ہوں گے انجانب اللہ ان کو مٹا دیا جائے گا۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے (خود) یہ کہتے سنا کہ ایسے لوگ جب بھی نکلیں گے (ہر  
 مرتبہ) ان کو نیست و نابود کر دیا جائے گا (اور ایسا) بیس مرتبہ سے زیادہ (ہوگا) یہاں تک کہ  
 انہیں کی نسل سے سچ و جلال ظاہر ہوگا۔

امیر المسلمین اور امام وقت کی اتباع و اطاعت کی شریعت اسلامی میں بے حد تاکید کی گئی ہے اور اطاعت امیر نیز اتباع امام کو پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے تشبیہ دی گئی ہے اور آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ائمہ اور امراء کی اطاعت کو خود اپنی اتباع و پیروی قرار دیا صحیح حدیث میں موجود ہے :-

”من يطع الامير فقد اطاعني ومن يعص الامير فقد عصاني“

لیکن ”لا طاعة فی معصیة الخالق“ کی رو سے ان کی پیروی کے مسلمان جب تک ہی مکلف رہیں گے جب تک کہ وہ دین کی پاسداری کے ساتھ ساتھ اقامت صلوٰۃ اور نفاذ شریعت کا فریضہ انجام دیتے رہیں اور اعلاء کلمۃ اللہ نیز اسلام کی سربلندی کیلئے وہ برابر کوشاں رہتے ہوں۔ لیکن اگر بالفرض ان میں اتنی صلوٰۃ کے علاوہ دیگر خصلتیں مہدوم و معقود ہو جائیں اور فسق و فجور تک میں کوٹ ہو جائیں تو ایسے حالات میں انہیں راہ راست پر لانے کی تو پوری کوشش کی جائیگی لیکن خروج یا بغاوت پھر بھی جائز نہ ہوگی اسی کو بیان کرتے ہوئے علامہ نووی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں :-

”واما الخروج عليهم (الائمة و الامراء) وقتلهم فحرام باجماع المسلمين وان كانوا فسقه ظالمين“

چاہے امام فاجر و فاسق اس کے خلاف خروج نہ کیا جائے گا اور اس سے بغاوت یا علیحدگی باتفاق فقہاء امت قطعاً حرام اور کبائر کے ارتکاب کے مرادف ہوگی۔ باغیوں کا شرعی حکم :-

علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ امام کی اطاعت سے خروج کرنے والوں اور باغیوں کا حکم بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں :-

لقد تجاری و مسلم ۱۲ ۱۱ مسلم شریف جلد ۲

الباغی علی الامام ولو جازاً فاسق مرتکب الكبیره ان کان بغیہ  
بلا تاویل او بتاویل قطعی البطلانؑ

معنی یہ بھی امام سے بغاوت کرنے والوں کو فاسق اور مقلد فی النار مانتے ہیں اور خوارج انہیں  
قطعیاً کافر قرار دیتے ہیں۔

یہ تو خوارج اور باغیوں کا اخروی حکم تھا اب ان کا دنیوی حکم کیا ہے قرآن کریم نے صراحت کر دی  
کہ "فقاتلوا التي تبغی" بغاوت کرنے والی جماعت سے قتال کیا جائے گا۔

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ اسی کے پیش نظر فرماتے ہیں:-

"یقاتل (الامام) مع الکفار والبعثاء والخوارج وسائر اهل الفساد"

اس سلسلے کی ساری تفصیل اور فیصلہ کن وضاحت حضرت علی رضی اللہ عنہ میں ملتی ہے کیونکہ انہیں  
کی امامت خلافت میں خوارج نے بغاوت کرتے ہوئے ان سے خروج کیا تھا امام قدوری رحمۃ اللہ علیہ  
اس پوری تفصیل اور شرعی حکم کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

"واذا تغلب قوم من المسلمين علی بلد وخرجوا من طاعة الامام دعاهم الی  
العود الی الجماعة وكشف عن شبهتهم ولا یبندھم بالقتال حتی یبدوا  
فان بدوا قاتلھم حتی یفارق جماعتھم"

دعاهم الی العود الی الجماعة

حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتال سے پہلے ابن عباس رضی اللہ عنہما کو خوارج کی جانب بھیجا کہ انہیں  
سمجھا بجھا کر جماعت کی شمولیت کیلئے مجبور کریں نیز علی رضی اللہ عنہ خود بھی دو مرتبہ بنفس نفیس انہیں  
سمجھانے کیلئے تشریف لے گئے۔

كشف عن شبهتهم

ان سے امام خروج کا سبب دریافت کرے علی رضی اللہ عنہ بھی ایسا ہی کیا اگر ظلم کی وجہ سے انہوں نے  
خروج کیا ہے تو ظلم کا ازالہ کرے اگر یہ وجہ نہ ہو بلکہ محض وہ اپنے علی الحق ہونے اور انہی دلائل  
کا دعویٰ کرتے ہوئے خلافت غصب کرنے کے موذی ہیں ہوں تو یہ باغی ہیں اب سلطان کو ان  
سے جنگ و جدال کرنا چاہیے۔

سہ روح المعانی جز ۲۶ ص ۵۱۳ سلم شریف جلد ۳۳۳ قدوری ص ۱۰۰ باغیوں کی تفصیل

کیلئے دیکھئے فتح القدیر جلد رابع ص ۲۱۲ باب البغاة شامی جلد ثالث ص ۳۳۳ شرح وقایہ المذنبہ تفسیر مظہری جلد ہفتم ص ۱۵۱  
روح المعانی جز ۲۶ ص ۱۵۱ معارف القرآن جلد ششم ص ۱۵۱ -

و لا یبدوهم بالقتال

یہ امام قدوری کی منقر درائے ہے جب کہ امام خواہر زادہ نے لکھا ہے کہ جب وہ لشکر فرمایا کر لیں تو ان کا قتل جائز ہے اور امام کو ان کی جانب سے جنگ کی ابتداء کا انتظار نہیں کرے گا۔

حتی یفارق جماعتهم

یعنی ان کی جماعت کو منتشر کر دے اور ان کے اتحاد کو بارہ بارہ کر کے فتنہ کا بالکل انہاد کر دے۔

(ب) فرقہ خوارج کیلئے دیکھئے صفحہ ۱۳۵

(ج) مولانا عبدالغنی دہلوی فرماتے ہیں کہ کلمہ خارج قرن قطع کے بارے میں دو احتمال ہیں ایک تو یہ کہ یہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول ہے دوسرے یہ کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی حدیث کا ٹکڑا ہے۔

اگر اس جملہ کو ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول قرار دیا جائے تو یہ معنی ہوں گے کہ انھوں نے یہ حدیث اور خوارج کے بارے میں یہ پیشین گوئی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بیسیوں مرتبہ سنی ہے۔

اور اگر اس جملہ کو حدیث باب ہی کا ایک ٹکڑا قرار دیا جائے تو اس صورت میں غالباً یہ معنی ہوں گے کہ اہل حق اس گمراہ جماعت سے ہر زمانے میں بیس مرتبہ سے زیادہ قتال کریں گے اور اسکی جڑوں کو کاٹ کر رکھ دیں گے لیکن اس کے باوجود یہ فتنہ آئینہ جماعت اتنی سخت جان اور یہ لوگ اتنے بے شرم ہوں گے کہ یہ بھی ہر زمانے میں موجود رہیں گے یہاں تک کہ انھیں کے درمیان سے دجال اٹھ کھڑا ہوگا اور پھر قیامت قائم کر دی جائے گی۔

تو معلوم یہ ہوا کہ نفس پرستوں اور خواہشات کے غلاموں سے اگر اہل حق ایک زمانے ہی میں بیس مرتبہ سے زیادہ قتال اور جنگ کریں تب بھی وہ خبیث اپنی حرکتوں سے باز نہ آئیں گے۔

قرآن و سیاق و سباق کے لحاظ سے ان دونوں صورتوں میں سے کسی ایک کو راجح قرار دینا انتہائی مشکل امر ہے۔

سوال ۲۸۹۔ عن جریر بن عبد اللہ قال کنا جلوساً عند رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فنظر الی القمر لیلة البدر قال انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون فی رؤیتہ۔

(الف) حدیث باب پر اسرار لکائیے اور ترجمہ کیجئے۔

(ب) روایت باری کے مسئلہ میں اہل سنت و دیگر فرقوں کے مذاہب مدلل بیان کیجئے۔

جواب سوال ۲۸۹۔ (الف) اس کا کیسے درج ہے حدیث و حفظ کیجئے۔

حضرت جریر بن عبد اللہ روایت کرتے ہیں کہ ایک دن چاندنی رات میں ہم حضور صلی اللہ

علیہ وسلم کے پاس بیٹھے ہوئے تھے آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے چور ہوئی رات کے چاند کی طرف دیکھا اور (ہم کو مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا جس طرح تم اس چاند کو دیکھ رہے ہو اسی طرح منہ پر ہاتھ پٹہ کر کے اپنے پروردگار کا دیدار کرو گے اور رویت باری میں تمہیں ازوہام (کی مشقتوں) سے بھی دوچار ہونا نہ پڑے گا اور بلا کسی حجاب و مشقت کے رب جلیل کا نظارہ کرو گے۔

(ب) امت کے گمراہ فرقے معتزلہ خوارج جہمیہ اور بعض مرجئیہ رویت باری تعالیٰ کا مطلق انکار کرتے ہیں اور قرآن و حدیث نیز اجماع امت سے قطع نظر درج ذیل چند عقلی دلائل پر انحصار کرتے ہوئے انکار رویت پر اڑے ہوئے ہیں۔

- ۱۔ مرئی کا ایک مکان میں ہونا ضروری ہے۔
- ۲۔ دیکھنے کیلئے 'مرئی' کا ایک جہت و سمت میں ہونا ضروری ہے۔
- ۳۔ مرئی کو رائی کے سامنے ہونا چاہیئے۔
- ۴۔ مرئی نہ اتنی زیادہ قریب ہو کہ قرب کی وجہ سے نظرنہ آسکے جیسے ناک وغیرہ اور نہ اتنی زیادہ دور ہو کہ بعد کی وجہ سے وہاں تک آنکھ کی رسائی نہ ہو سکے۔
- ۵۔ قوتِ باصرہ کی شعاعوں سے مرئی کا اتصال والتصاق ہونا لازمی ہے ظاہر ہے کہ درج بالا تمام شرائط سے خداوند قدوس منزہ و مبرا ہے اور یہ صفات اس کی ذات کے منافی ہیں۔
- ۶۔ ابن عقیلی دلائل کے علاوہ یہ لوگ قرآنی آیت "لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار" سے بھی استدلال کرتے ہیں۔

### ان کے عقلی دلائل کا جواب:

حقیقت یہ ہے کہ علامہ سعد الدین تفتازانی مصنف شرح عقائد نے ایک جملہ ہی میں ان حضرات کے پانچوں عقلی دلائل کا ایسا مسکت جواب دیدیا ہے کہ اب مزید تردید کی ضرورت نہیں رہتی وہ فرماتے ہیں "قیاس الغائب علی الشاہد فاسد" پھر عمر نسفی اس کی مزید تاکید کرتے ہوئے کہتے ہیں "فیری لانی مکان ولا علی اجہۃ من مقابله واتصال شعاع او ثبوت مسافۃ بین الرائی و بین اللہ تعالیٰ" اور جہاں تک "لا تدركه الابصار" سے استدلال کا تعلق ہے تو اس کے متعلق شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ فرماتے ہیں کہ یہ آیت عدم رویت کی نہیں بلکہ اثبات رویت کی دلیل ہے اور معنی یہ ہیں کہ جب بندے رب جلیل



کا نظارہ و دیدار کریں گے تو اس کا ادراک و احاطہ نہ کر سکیں گے جب کہ خداوند قدوس کے وہ احاطہ میں ہوں گے۔

اہل سنت و الجماعت اور تمام اہل لامت کا یہ اجماعی فیصلہ ہے کہ رویت باری دنیا میں ممکن اور آخرت میں یقینی ہے۔

جمہور امت کے دلائل درج ذیل ہیں:-

۱- "رب ارنی انظر الیہ" <sup>۱</sup>  
اگر رویت باری اس دنیا میں ممکن نہ ہوتی تو حضرت موسیٰ علیہ السلام رویت کی کیوں خواہش کرتے نیز یہ امر بھی مسلم ہے کہ نبی ناممکنات کا مطالبہ نہیں کرتا تو اگر رویت کو ناممکن مانا جائے تو اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نفوذ بالشرجہل لازم آئے گا اور انبیاء چہل وغیرہ سے پاک و معصوم ہوا کرتے ہیں۔

۲- "وجہ یومئذ ناظر الی ربہا ناظر" <sup>۲</sup>

یہ آیت اہل جنت کیلئے دیدار باری کو صراحتاً ثابت کر رہی ہے۔

۳- "لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار" <sup>۳</sup>

یہ آیت بھی اثبات رویت کی دلیل ہے تفصیل ماقبل میں گذر چکی۔

۴- "انہم عن ربہم یومئذ لمحجوبون" <sup>۴</sup>

یہ آیت کافروں کیلئے رویت باری کا انکار کر رہی ہے مفہوم مخالف سے صاف ظاہر ہے کہ اس نعمت سے صرف مومنین ہی بہرہ ور ہوں گے اسی آیت کی بناء پر امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں اگر قیامت میں مومنین کو رویت نہ ہوگی تو بذریعہ حجاب کفار کی توہین و تذلیل نہ ہوگی۔

۵- "قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انکم سترون ربکم کما ترون هذا القمر لا تضامون فی رؤسہ" <sup>۵</sup>

امام نووی رحمۃ اللہ علیہ کی تصریح کے مطابق رویت باری کو تقریباً بیسیں بار صحابہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور اس طرح یہ روایتیں سواتر ہیں۔

۱۔ امداد باری جلد دوم ص ۷۷ سورۃ اعراف۔ ۲۔ سورہ قیامہ ص ۷۷ سورہ انعام ص ۷۷ سورہ مطففین ص ۷۷

۳۔ بخاری و مسلم ص ۹۹



۶ عَنْ صَهِيبٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا دَخَلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى تَرِيدُونَ شَيْئًا أَزِيدُكُمْ فَيَقُولُونَ أَلَمْ تَبَيِّضْ وَجْهَنَا أَلَمْ تَدْخُلْنَا الْجَنَّةَ وَتَنْجِنَا مِنَ النَّارِ قَالَ فَيَرْفَعُ الْحِجَابَ فَيَنْظُرُونَ إِلَى وَجْهِ اللَّهِ فَمَا أَطْلَقَ شَيْئًا أَحَبَّ إِلَيْهِمْ مِنَ النَّظَرِ إِلَى رَبِّهِمْ ثُمَّ تَلَا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحَسَنَى وَزِيَادَتَهَا

سوال ۳۹ :- عن ابی رزین قال قلت یارسول اللہ ایں کان ریتنا قبل ان یخلق خلقہ قال کان فی عبادہ ماتحتہ ہوا و ما فوقہ ہوا و ماؤشہم خلق عرشہ علی الماء

(الف) اعراب نگار اس طرح ترجمہ کیجئے کہ عباد بالمد اور عی بالقصر دونوں معنی کی تشریح ہو جائے۔  
(ب) ماتحتہ و ما فوقہ میں ضمیر کا مرجع اور کلمہ ماء کا معطوف علیہ بتا کر حدیث کے ایسے معنی بیان کیجئے جو قواعد شرعیہ اور عقائد اہل حق کے مطابق ہوں۔

(ج) کلمہ "فی" سے ظرفیت و مکان ثابت ہوتا ہے آپ کلمہ "فی" کے معنی لکھیے۔

(د) حدیث باب کی ترجمہ الباب سے کیا مطابقت ہے؟

جواب سوال ۳۹ :- (الف) اعراب کیلئے ۱۲۵ دیکھیے۔

حضرت ابو رزین بیان کرتے ہیں کہ میں نے (ایک مرتبہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یا رسول اللہ! یہ بتائیے کہ مخلوق کی تخلیق سے پہلے ہمارا پروردگار کہاں تھا آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ (علاء بالمد) رقیق بادل میں تھا اور (عی بالقصر) اس کے ساتھ کوئی چیز نہ تھی اسی کے نیچے اور اوپر ہوا تھی اور پانی تھا پھر (سب سے پہلے) اللہ تعالیٰ نے پانی پر عرش کو پیدا کیا۔

(ب) علامہ حلال الدین سیوطی فرماتے ہیں کہ قاضی ناصر الدین ابن المنیر نے کہا "ماتحتہ و ما فوقہ" کی ضمائر کا مرجع کتاب (علاء) ہے اور ماء کا معطوف علیہ ہوا ہے۔

مکان رب کے متعلق سوال کرنا فاسد ہے اور قطعاً درست نہیں لہذا یہ ممکن نہیں کہ ابو رزین جیسے جلیل القدر صحابی اس قسم کے سوال کریں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جواب بھی دیدیں جیسا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کسی نے پوچھا ایں اللہ تو حضرت علی رضی اللہ عنہ نے جواب دیا کہ جس ذات نے ایں کو انیت بخشی وہ ایں کی انیت سے وراہ الوراہ ہے اور اس کے متعلق ایسا

اے مسلم! روایت باری کی تفصیل کیلئے دیکھیے علامہ ابن قیم کی کتاب "حادی الارواح الی بلاد الاخر" نیز تہذیب میں سیر حاصل بحث کے لئے دیکھیے حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ بانی دارالعلوم دیوبند کی عجیب و غریب کتاب "تقریر دلیذیر"۔

سوال درست نہیں پھر یہ بھی حقیقت ہے کہ اینیت مخلوق ہے اور جو ذات اس کی خالق ہے وہ اس کی تخلیق سے پہلے بھی موجود تھی پھر اب اینیت کو اس ذات کا مکان بنانا کیوں کر درست ہوگا اسلئے حقیقت یہ ہے کہ حدیث باب میں مکان کے متعلق سوال نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کی وضاحت مطلوب ہے کہ کائنات کی تخلیق سے پہلے وہ کس شان میں تھا۔ لفظ این کے اسی اشکال کو رفع کرتے ہوئے حضرت فخر المحدثین مولانا ادریس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

لفظ این کے ذریعہ کبھی تو مکان کے متعلق سوال کیا جاتا ہے اور کبھی محض شان و کیفیت کی وضاحت مطلوب ہوتی ہے۔ حدیث باب میں این کی مراد یہ ہے کہ عالم کی تکوین اور اس کی ایجاد سے پہلے اللہ تعالیٰ کی کیا شان اور اس کی کیا کیفیت تھی تو جواب دیا گیا کان فی عواء یعنی فی شان خفی لا یدرک بالابصار ولا بالبصائر کہ وہ ایسی شان خفی میں تھا کہ بے اہل و بعیت اس کے تصور سے بھی عاجز ہیں۔ باری تعالیٰ پر نام کا اطلاق کرنے میں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ خداوند قدوس کی وہ شان استار و احتجاب اور اخفاء کے اس مقام پر ہے جہاں عقل و فہم کا گزرتک نہیں۔ اور اس کے بارے میں غور و فکر کرنا اور غقبیٰ پر راز کرنا ایسا ہی ہے بقول ابن خلدون جیسے راز و سے پہاڑ کو توڑنے کی کوشش کی جائے کیونکہ علم ایا معا لم ہے کہ لا یدرکہ عقل بنی آدم و یبلغ کہ نہہ الوصف والظن اور کسی نے امام ابو عبیدہ نے کہا کہ لا ندری کیف کان ذلک العواء کوئی عالم نہیں جانتا کہ یہ عمار کیسا تھا۔ امام ترمذی رحمۃ اللہ علیہ بھی اسی شان کی وضاحت کرتے ہوئے احمد بن منیع کے طریق سے پرید ابن ہارون کا یہ قول نقل کرتے ہیں: "العواء معذاة لیس معذشی یعنی ان العواء کنایة عن انه لم یکن معذ"

لے عمار کی یہ ساری تفصیل روح المعانی جلد سوم ص ۵۱۲ تا ص ۵۱۵ اور مولانا ادریس کاندھلوی کی تحفۃ القاری مشطرات بخاری جلد ۲ ص ۵۱۵ سے ماخوذ ہے۔

شیرتہ شیرتہ شیرتہ

امام قاضی بھی یہی فرماتے ہیں کہ علماء سے ایسی کیفیت شاہ مراد ہے جو خیال میں آسکتی ہے اور نہ عقل و فہم ہی اس کا ادراک کر سکتی ہے اور یہ عدم مکان کی ایسی تعبیر ہے جس کی کیفیت کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

اس لئے صحیح یہی ہے کہ حدیث باب میں مکان مراد نہیں بلکہ باری تعالیٰ کی شان کے متعلق سوال کیا گیا ہے لیکن اگر بالفرض این سے مکان مراد لے لیا جائے تو اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ طہی فرماتے ہیں کہ یہ جواب علی اسلوب الحکیم ہے کہ سائل نے مکان کا سوال کیا اور اس کو لامکا ہونے کا جواب دیا گیا۔

(ج) قاضی ناصر الدین بن النیر فرماتے ہیں کہ حدیث باب میں کلمہ "فی" علی کے معنی میں وارد ہوا ہے اور "علی" استیلاء کے معنی میں ہے تو مطلب یہ ہوا کہ خداوند قدوس اس حجاب پر متولی تھا جس سے اس نے اپنی تمام مخلوقات کو پیدا کیا۔

(د) اس روایت سے باری تعالیٰ کیلئے صفت تخلیق ثابت ہوتی ہے جہمیر کون کہ دیگر تمام صفات کے ساتھ ساتھ صفت تخلیق کے منکر اور تحیز المکان کے قائل ہیں اسلئے اس حدیث ان کی تردید ہوگی تو "ثم خلق عرشہ" اور "وکان فی عہا" ہی ترجمہ الباب ہے۔

سوال نمبر ۴ :- عن ابی ہریرۃ رضی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب ربکم علی نفسہ بیدۃ قبل ان یخلق الخلق رحمۃ سبقت غضبی۔  
عن ابی ہریرۃ رضی کان یقول قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقبض اللہ الارض یوم القیامۃ ویطوی السماء بیمینہ ثم یقول انا الملک ابن ملک الارض (الف) اعراب لگائے اور معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) فرقہ جہمیہ کا مختصر تعارف کراہیئے اور اہل سنت والجماعت اور جہمیہ کے درمیان جن اصولی مابہ الامتیاز باتوں میں اختلاف ہے ان کو تحریر کریں۔

(ج) مصنف نے یہ دونوں حدیثیں "باب فیما انکرت الجہمیۃ" کے تحت ذکر کی ہے آپ بتائیں کہ ان حدیثوں سے جہمیہ کی تردید کس طرح ہو رہی ہے؟  
جواب سوال نمبر ۴ :- (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیثیں ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مخلوق پیدا کرنے سے پہلے ہی تمہارے رب نے اپنے ہاتھ سے اپنے بارے میں لکھ کر یہ فیصلہ کر لیا کہ میری رحمت میرے غضب پر غالب رہے گی۔

حضرت کہتے تھے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ زمین کو

سمیٹیں گے اور اپنے دائیں ہاتھ سے آسمان کو لپیٹ دیں گے پھر فرمائیں گے (آج) میں بادشاہ ہوں (کہہ کر گئے شاہزادے اور) کہاں میں زمین کے (مام نہاد) بادشاہ (جو ہمارا کھاتے تھے اور ہمارے غیروں کی عبادت کرتے تھے)۔

(ب) جہم بن صفوان فرقہ جہمیہ کا بانی و مبانی ہے یہ گمراہ شخص اصلاً کوئی النسل ہے بنو امیہ کی خلافت کے دور میں یہ نہر جرجون کے کنارے واقع شہر ترمذ سے ظاہر ہوا اور یہ حقیقتاً یہودی تھا۔ صحیح ابن خزیمہ نے ابن قدامہ کے طریق سے ابو معاذ الجہنی کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جہم نہایت فصیح و بلیغ تھا لیکن علم سے بے بہرہ جاہل ہونے کے ساتھ اہل علم کی مجلسوں سے بھی وہ قطعاً نا آشنا تھا اور صرف معرفت قلب کو عین ایمان قرار دیتا تھا۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ کے بارے میں جہم بن صفوان نے تشبیہ کی نفی میں اتنی شدت برتی کہ وہ تعطیل و تجید کی دلدل میں جا گھسا۔

بنو امیہ کے خلافت کے آخری دور تقریباً ایک سو تیس ہجری میں مسلم بن احوذ مازنی نے خراسان کے مشہور شہر مرو میں جہم بن صفوان کو قتل کر دیا اس طرح امت کو ایک فتنے سے نجات ملی۔ اسی کی جانب منسوب فرقہ کو فرقہ جہمیہ کہا جاتا ہے لیکن جہمی خود اپنے آپ کو موقوفیہ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔

### جہمیہ کے مابہ الامتیاں چند اصولی عقائد :

- ۱۔ ایمان صرف معرفت قلب کا نام ہے اگر وہ حاصل ہے تو انکار لسان کے باوجود بندہ کامل ایمان ہے۔
- ۲۔ ایمان کے بعد اعمال صالحہ کی کوئی ضرورت نہیں اور افعال سیئہ سے بھی ایمان متاثر نہیں ہوتا۔
- ۳۔ اللہ تعالیٰ کا علم حادث ہے کسی چیز کے وجود اور اس کی خلقت سے پہلے اللہ کو اس کا علم نہیں ہوتا۔
- ۴۔ تمام افعال کا اللہ ہی خالق ہے۔
- ۵۔ بندہ مجبور محض ہے اسے کوئی اختیار نہیں۔
- ۶۔ کلام اللہ حادث اور مخلوق ہے۔
- ۷۔ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی چیز قدیم نہیں۔
- ۸۔ رؤیت باری تعالیٰ محال اور قطعاً ناممکن ہے۔
- ۹۔ انبیاء اور ان کے امتیوں کا ایمان یکساں اور ایک درجہ کا ہے اس میں کوئی تفاوت نہیں۔
- ۱۰۔ جنت اور جہنم کو ان کے مستحقین کے داخل ہونے کے بعد ناکرد یا جلے گا قرآن و حدیث میں خالد بن ولید جیسے الفاظ کثرت کے معنی میں وارد ہوئے ہیں۔





جواب سوال نمبر ۴۲: (الف) اعراب کیلئے ۱۲۹ کی حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو مسلمان قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال تنج کی سی ہے اس کی خوشبو بھی محدود ہوتی ہے اور مزہ بھی لذیذ۔ اور جو مومن قرآن شریف نہ پڑھے اس کی مثال کھجور کی سی ہے کہ خوشبو کچھ نہیں مرمزہ شیریں ہوتا ہے اور جو منافق قرآن شریف پڑھتا ہے اس کی مثال خوشبودار پھول کی سی ہے کہ خوشبو عمدہ اور مزہ کڑوا۔ اور جو منافق قرآن شریف نہیں پڑھتا اس کی مثال حنظل کے پھل کی سی ہے کہ مزا کڑوا اور خوشبو کچھ نہیں ہے۔

(ب) ”چودہ سو برس گزر جانے کے باوجود بھی قرآن کریم کا مثل لانے کا چیلنج آج تک قائم ہے قرون اولیٰ سے لیکر آج تک فصاحت و بلاغت، لغت و ادب اور اسلوب و نگارش کی دنیا میں کوئی اتنا بڑا سورما پیدا ہو سکا جو قرآن کا مثل لانے کا تصور اور اس کے مقابلہ کی ہمت ہی کرے۔“

یہی وجہ ہے کہ دنیا کے انسانی نے بڑے بڑے شعلہ بیان مقرر و مصنف، ادیب و خطیب اور فصاحت و بلاغت کے اماموں نیز منفرد انداز و اسلوب کے بانیوں کو جنم دیا جنھوں نے اپنی فطری ذہانت و نزاکت، لیاقت و صلاحیت انداز جولانی اور زور زبانی نیز جدت اسلوب، طرز و نگارش اور انفرادیت کی دنیا پر دھاک بٹھادی اور ان کے عظیم و حتمی حمولوں کو دیکھ کر ایسا محسوس ہونے لگا کہ ان کے اچھوتے اور ممتاز اسلوب و قلم کی چنگاریاں قدیم و جدید ادبی ذخیرہ پر برقی بن کر گوس گی اور ان کی آن میں اسے جلا کر خاکستر کر دیں گی اور شاید اب دنیا کا کوئی ادبی عجوبہ اپنی انفرادیت و چیلنج کو باقی نہ رکھ سکے گا لیکن اسی نشہ میں مدہوش اور اسی غرور میں غمور ہو کر جب یہی لوگ قرآن کے مقابلہ پر آئے تو اس کے ادبی حمولوں کی تاب نہ لا سکے قسراں کے ادبی معیار اس کے انداز بیان اور اس کی تسخیر کرنے والی قوت سے ایسے مبہوت ہوئے کہ ان کا نگاہیں جھک گئیں زبانیں گنگ ہو گئیں قلم جواب دے گیا ادبیت کا سارا جوش کھنڈاڑ گیا فصاحت و بلاغت کا نشہ جاتا رہا ان کی صلاحیت و لیاقت اور بلند عزائم نے بالآخر قرآن کے سامنے ہتھیار ڈال دیئے۔

۱۔ حدیث کا ترجمہ حضرت شیخ الحدیث ہمار پوری کا کیا ہوا ہے دیکھئے فضائل قرآن ص ۱۸۰۔

قرآن کا ایک ایک حرف و کلمہ نگینہ کی طرح ایسا جڑا ہوا اور آپس میں ایسا رابطہ قائم ہے کہ ہونے جو بذات خود ایک اعجاز و جلیج ہے۔

اس کی عبارت کا تخیر آمیز تسلسل و تزلزل اس کے مضامین کی روانی و روانی اس کے وصف و نصیحت کی دل سوزی اس کے انداز بیان کی جلالی اور جوش بہانی اس کے لٹری نقطہ نظر پر اس کے لافانی حقائق و معانی اس کا انداز و تبشیر کا دل دہلا دینے والا اسلوب۔ یہ سب اس کی وہ امتیازی اور انفرادی خوریاں ہیں جنہیں دیکھ کر عمر بن خطاب جیسا مضبوط انسان بھی اپنے آپ کو قابو میں نہ رکھ سکا اور نقد دل مار بیٹھا اور یہ اسی کا توکر شمع تھا کہ جب عتبہ اپنے موقف و نقطہ نظر کو فصیح و بلیغ پیرائے میں پیش کر کے کفار مکہ کی وکالت کر چکا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر چند آیات بے ساختہ جاری ہو گئیں ان آیات کا جاری ہونا تھا کہ کائنات منجمد ہونے لگی سمندروں کا جوش ختم گیا دریاؤں کی طغیانی خاموشی میں بدل گئی پہاڑ بھی زلزلے لگے ماحول پر ایک پرسرور کیفیت طاری ہونے لگا ساتھ ساتھ چرند و پرند شجر و جبر بھی پر یک وقت رقت طاری ہو گئی اور عقبہ کے خون میں بھی ایک بال سا آگیا وہ اس عجیب و غریب کلام کی تاب نہ لا سکا اور ہلک اٹھا۔

”محمد بس بھی کرو ایسے کلمات زبان سے نہ نکالو کہیں

تمہاری قوم پر عذاب نہ آجائے۔“

اور یہی تو اس کی تاثیر و دلکشی اور رقت و جاذبیت میں ڈوبا ہوا لمحہ تھا جسے سن کر حبشہ کا بارعب اور دبیدہ والا بادشاہ بھرے دربار میں رو پڑا اس کا دل دہل گیا دماغ جھٹھکا اٹھا بدن تھرا گیا ایمان کی ٹمک اور جعفر رضی اللہ عنہ کی ہلک سے ایسا مدہوش ہوا کہ آن کی آن میں اس کے دل کی دنیا بدل گئی وہ عیسائیت کے غیر فطری بوجھ کو مزید برداشت نہ کر سکا اور سر عام یہاں لان کر کے اس نے عیسائیت کی دھجیاں اڑا دیں۔

”خدا کی قسم حضرت عیسیٰ مسیح کی حیثیت قرآن کی

بتالی ہوئی حقیقت سے تنک بھری زیادہ نہ تھی۔“

قرآن ہی تاریخ انسانی کی وہ واحد کتاب ہے جو زمانہ دراز سے آج تک اپنی اصلی حالت میں محفوظ چلی آ رہی ہے اور جو یہ صدیاں گزر جانے کے باوجود بھی اختلاط و التباس کی آندھیاں معاندوں و مخالفین کی سرگرمیاں و ریشہ روایاں نیز دشمنان اسلام کا خرفانہ ذہن اس کے کسی حرف و کلمے کی معنی و مفہوم کسی مضمون و ترکیب آیات اور زیر و زبر کو کوئی گزند نہ پہونچا سکا اور وہ اپنے حروف و الفاظ، عبارات و اشارات، اسرار و رموز نیز تجوید و ترتیل کے قواعد اور علوم نبوی و ماخذ تفسیر کے رواں دواں قاطون کر لیکر

علمی دنیا کی امامت کرتا ہوا فصاحت و بلاغت کا سینہ برساتا محرفین کے خوابوں کی دہلیاں اڑاتا ہوا اس پندرہویں صدی تک بے خوف و خطر بڑھا چلا آیا۔ اور آج بھی ڈنکے کی چوٹ یہ دعویٰ کر رہا ہے:-

فأول سورة من مثله  
اب ذیل میں ہم چند دلائل سپر قلم کر رہے ہیں آپ ان دلائل کی مدد سے درج بالا مضمون کو مزید پھیلائیے۔

- بعض سور مثله مفتیت وادعوا من استطعت من دون الله ان كنتم ضالين  
۲۔ قل من اجتمعت الناس والجن على ان ياقوا مثل هذا القرآن لا ياتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهير۔  
۳۔ لو انزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله۔  
۴۔ افلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا۔  
۵۔ يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا۔  
۶۔ عن عمر بن الخطاب رضي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين (مسلم)  
۷۔ عن عائشة رضي قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء شرفا يتباهون به وان بها امي وشرفها القرآن (رواه الحليہ)۔  
۸۔ عن علي رضي سمعت يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يشيع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة الرد ولا ينقضي عجايبه (ترمذی۔ دارمی)۔

(ج) اتر چکے: لیوں کا درخت۔

ریحانہ: نازبو ایک نہایت خوشبودار پودا۔

حنظلة: پھر پھیندو اندرائن کا پھل جو نہایت کڑوا ہوتا ہے۔

مقصد حدیث پر روشنی ڈالتے ہوئے حضرت شیخ الحدیث سہارنپوری رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں "مقصود اس حدیث سے غیر محسوس شیء کو محسوس شیء کیساتھ تشبیہ دینا ہے تاکہ ذہن میں فرق کلام پاک کے پڑھنے اور نہ پڑھنے میں سہولت سے آجاوے ورنہ ظاہر ہے کہ کلام پاک کی حلاوت

لے درج بالا مضمون راقم سطور کے ایک مستقل مضمون "قرآن کریم کے چیلنج سے ماخوذ ہے تفصیل کیلئے ملاحظہ ہوا ہنامہ دارالعلوم ماہ رجب ۱۴۱۸ھ

وہمک سے کیا نسبت ترجیح و کجور کو۔ اگرچہ ان اشیاء کیساتھ تشبیہ میں خاص نکات بھی ہیں جو عظیم ثبوت سے تعلق رکھتے ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے علوم کی وسعت کی طرف مشیر ہیں، مثلاً ترجیح ہی کو لیجئے یہ منافع ایسے ہیں کہ قرأت قرآن کریم کیساتھ خاص مناسبت رکھتے ہیں مثلاً منہ کا خوشبودار ہونا باطن کا صاف ہونا روحانیت میں قوت پیدا کرنا یہ منافع تلاوت میں ہیں جو ہلے منافع کے ساتھ بہت ہی مشابہت رکھتے ہیں ایک خاص اثر ترجیح میں یہ بھی بتلایا جاتا ہے کہ خبیث گھر میں ترجیح ہو وہاں جن نہیں جاسکتا۔ اگر یہ صحیح ہے تو پھر کلام پاک کے ساتھ خاص مشابہت ہے۔

**سوال ۱۲۲:** عَنْ معاوية بن ابی سفيان يَحَدِّثُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ الْخَيْرُ عَادَةٌ وَالشَّرُّ لَجْلَجَةٌ وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ۔

(الف) اعراب لگائیے ترجمہ کیجئے۔

(ب) مَنْ يُرِدِ اللَّهُ الْخَيْرَ کا ماقبل سے ربط بیان کرتے ہوئے حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ج) ابن ماجہ نے یہ حدیث باب فضل العلماء والحث علی طلب العلم کے تحت ذکر کی ہے آپ باب کی حدیث سے مناسبت ظاہر کیجئے۔

**جواب سوال ۱۲۲:** (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت معاویہ بن ابی سفیان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کرتے ہیں کہ آپؐ فرمایا کہ خیر عادت ہے، اور شر جھگڑا و فساد (وغیر عادت) ہے اور اللہ تعالیٰ جس کیساتھ خیر کا ارادہ کرتا ہے اسے دین کی سمجھ دیتا ہے (اور تفقہ فی الدین سے نوازتا ہے)۔

(ب) مَنْ يُرِدِ اللَّهُ الْخَيْرَ کا ماقبل سے یہ ربط ہے کہ خداوند قدوس جس بندے کیساتھ خیر کا معاملہ کرنا چاہتے ہیں اسے الشر لجلجة جھگڑا و فساد سے بچا کر تزکیہ باطن کی توفیق دیتے ہیں اور الخیر عاده فطرت و جبلت پر جو حاکم دینی فراست تفقہ اور نور معرفت سے نوازتے ہیں۔

**الخیر عاده**

نوع انسانی کے وجود کی ابتداء "قالوا بئلا" کے اقرار و وعدہ اطاعت اور معرفت رب کے ذریعہ کرتی گئی کیونکہ انسان کی فطرت و عادت خیر و نیکی اور رشد و ہدایت ہے اور اس کی جبلت میں ابتداء سے آفرینش ہی سے وہ صلاحیت و لیاقت اور پاکیزگی رکھی گئی کہ جب بھی کفر و شرک کا دباؤ ڈرا جائے ہو کافر کی فطرت و جبلت بھی بول اٹھتی ہے اور براہ راست کے ضمیر و طبیعت کو کجی کے لگا کر اظہار حق اور باطل باطل کیلئے ابھارتی رہتی ہے لیکن معاشرہ کا رباؤ

خاندانی روایتیں و بندشیں اور اپنے ذاتی مفاد قبول فطرت سے باز رکھتے ہیں اور اس کے پاؤں کی بٹری بن جاتے ہیں۔

الخبیۃ العادۃ، ہی کی تشریح کرتے ہوئے جناب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ما من مولود الا و قد یولد علی الفطرة فابیۃ یھودیاۃ یھو حانہ او ینصرانہ او یمجسانہ کہ ہر انسان فطری طور پر مسلم و مومن ہے لیکن اس کا ماحول و رسم و رواج اسے یہودی نصرانی اور مجوسی بنادیتے ہیں اگر وہ ہر قسم کے ماحول اور تہذیب و تمدن سے دور رہے تو یقیناً اسلام کو قبول کرے گا اور رشد و ہدایت کی جانب بڑھا چلا آئے گا کیوں کہ خیر اس کی عادت و فطرت ہے۔

### الشر لاجلہ

اشروع انسانی کیلئے غیر فطری اور بالکل طبعی چیز ہے اور حقیقت یہ ہے کہ کفر و شرک زیغ و ضلال کا جلی طور پر انسانی فطرت سے کوئی تعلق نہیں کیونکہ جب انسان گناہ و معصیت کا ارتکاب کرتا ہے تو اندرونی طور پر اس کی طبیعت میں ایک قسم کا تنفر اور انقباض و اضطراب پیدا ہوتا ہے جو اسے اس فعل شیع سے روکنے کی کوشش کرتا ہے اس کے برخلاف اعمال صالحہ اور افعال حسنہ میں عجیب قسم کا سکون اور طبیعت کو فحش و ظہانیت حاصل ہوتی ہے کیونکہ یہی عین فطرت ہے۔

من یرد اللہ بہ خیرا ینفقہ فی الدین۔

انسانی زندگی کے یہ دو ہی پہلو ہیں خیر یا شر۔ اللہ تعالیٰ جس بندے کیساتھ اچھا سلوک و معاملہ کرنا چاہتا ہے اس کو شر سے متفر کر کے خیر کی جانب راغب کر دیتا ہے اور تفقہ سے نوازتا ہے۔

تفقہ فی الدین اللہ کا عظیم انعام قرآن و حدیث کے فہم کی روح علم و عمل کی طاقت اور شریعت اسلامی کا مزاج شناس ہونے کیساتھ ساتھ وقت کی ایک اہم ضرورت ہے اور اس دولت عظمیٰ و نعمت مرقبہ سے صرف انہیں بندوں کو سرفراز کیا جاتا ہے جو اپنے غیر معمولی ایمان و عمل مثالی اخلاق و خلوص اور فطرت سعادت کی بناء پر بارگاہ ایزدی میں مقبول ہو مانوس ہو چکے ہوں اور ملا اعلیٰ سے انہیں ایمان و یقین کا درخشاں ستارہ رشد و ہدایت کا پیکر اور وقت کا امام بنانے کا فیصلہ کیا جا چکا ہو۔

"حقیقت یہ ہے کہ انسانی زندگی کیلئے جہاں بیرونی روشنی کی شدید ضرورت ہے وہیں اندرونی روشنی و تفقہ، الہام ربانی بھی اس کی اہم ترین ضروریات میں شامل ہے۔ انسانی عقل اگر بنیائی ہے تو وحی الہی روشنی اور دونوں ہی رشد و ہدایت اصلاح و دعوت اور

انسان کی زندگی کے لازم ملزوم اجزاء میں اور حجت بالم قرآن و حدیث کے ظاہری علم کیساتھ ساتھ  
باطنی علم و تفقہ اور نور معرفت سے بہرہ یاب ہونا زیادہ ماحذ شریعت اور اسلامی نصوص کے  
بحر ذخائر میں غواصی کے تفقہ کے انمول موتوں اور قیمتی جواہر بریں میں نیز جبر ماکت قات سے  
امت مبرجہ کی جھولیاں بھرنے کا پاب

قرآن کریم خود بندوں کو تفقہ فی الدین کے حصول پر ابھار رہا ہے۔ قل ونؤمن من امر قرقۃ  
منہم طائفۃ لتفقدوا فی الدین اور حدیث میں بھی ایک جگہ تفقہ فی الدین کی اہمیت  
اس طرح اجاگر کی گئی خیار حم فی الجاہلیۃ خیلہم فی الاسلام اذا فقہوا  
یہاں افضل ہونے کا معیار و شرط تفقہ فی الدین ہی قرار دیا گیا کیونکہ جیسے جیسے حالات بدلتے  
زمانہ میں تغیر واقع ہوتا ہے فقیرانہیں تقاضوں اور ضروریات کے پیش نظر اصول شریعت کے  
مسائل کا استنباط کرتے رہتے ہیں جو اسلام کی تبلیغ کا ایک اہم شعبہ ہے اسی بنیاد پر آپ  
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بندے کو روایتی جواب کے اقوال و احادیث کو فقہ و افتاء میں

یہ بیجا دیکھا ہے فرمایا "نضر اللہ عبداً سمع مقالۃ فوجاھا یشتم اذاھا الی من لم  
یسعھا فرب حامل فقه غیر فقیہ وزب حامل فقیہ الی من ہوا فقیہ منہ"  
یعنی فقہ کا اتنا ادنیجا مقام ہے کہ وہ ایک ہی حدیث سے استنباط مسائل اور استخراج احکام کے  
ان گنت موتی بکھیر دے گا اور اس خدمت عظیمہ کیلئے وہی لوگ جو حق کے بجائے میں جن کے  
ساتھ اللہ تعالیٰ خیر کا ارادہ کر چکا ہو اور جن کو شر سے بچا کر خیر کی توفیق بھی دے چکا ہو۔

(ح) حضرت امام ابن ماجہ نے یہ حدیث باب فضل العلماء و البحث علی طلب العلم کے  
تحت ذکر کی ہے ترجمہ الباب مناسبت ظاہر کرتے ہوئے علامہ ابن حجر مکتبہ ہیں جو  
"وفی ذلک بیان ظاہر لفضل العلماء علی سائر

الناس و لفضل التفقہ فی الدین علی سائر العلوم"

لہذا یہ پیر مولانا سر قرازاں صاحب صفدر مدظلہ کے ایک اقتباس سے مستفاد ہے۔

جلد ثانی جلد اول صفحہ ۱۳۱ مسلم جلد دوم صفحہ ۱۳۱

فتح الباری جلد اول صفحہ ۱۳۱ مطبوعہ مصر۔

مکتبہ دارالعلوم دیوبند۔

مکتبہ دارالعلوم دیوبند۔

مکتبہ دارالعلوم دیوبند۔



یعنی جو علماء ہیں اور تفقہ فی الدین سے متصف ہیں اللہ یقیناً ان سے راضی ہے اور اللہ نے ان کے ساتھ خیر کا معاملہ فرمایا ہے اس لئے یہ لوگ افضل الناس ہیں اور تمام لوگوں کو ان کی تقلید کرتے ہوئے اس علم کو حاصل کرنا چاہیے جو نہ صرف قرب الہی کا ذریعہ ہے بلکہ تمام شرور و فتنے سے حفاظت و سلامتی کیساتھ ساتھ اللہ کی خیر کی بھی ضمانت لے ہوئے۔

**سوال نمبر ۴۱:**۔ عن انس بن مالک رضی اللہ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طلب العلم فريضة على كل مسلم وواضع العلم عند غير أهله كمثل الخنازير الجواهر واللؤلؤ والنهيب۔  
(الف) اعراب کیلئے ترجمہ کیجئے۔

(ب) حدیث باب میں مطلق علم کی فرضیت ثابت ہوتی ہے یا اس سے کوئی خاص علم مراد ہے؟  
وفصاحت کیجئے۔

**جواب سوال نمبر ۴۱:**۔ (الف) اعراب کیلئے درج بالا حدیث ملاحظہ کیجئے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ علم حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے اور علم کو اس کے غیر اہل کے پاس رکھنے والا (یعنی نالائق کو تعلیم دینے والا) ایسا ہی ہے جیسا کہ وہ خنزیروں کے زرد جواہر اور موتیوں کا ہار ڈال رہا ہے (جس طرح جواہر موتی اور سونے سے نہ صرف یہ کہ خنزیر کی مہاسیت نہیں بدلتی بلکہ ان قیمتی اشیاء کی توہین و رسوائی ہوتی ہے اسی طرح بھی دنیا دار اور مفاد پرست انسان کے سامنے علم حدیث بیان کرنا اسے تعلیم دینا علم کی توہین اور اس کیساتھ گھناؤنا مذاق ہے)۔  
(ب) حدیث باب میں وارد ہوئے علم سے مطلق علم نہیں بلکہ ایک خاص علم مراد ہے جس کی تعیین میں ذاتی اختلاف ہے۔ ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ اس پر کلام کرتے ہوئے درج ذیل اقوال کا ذکر فرماتے ہیں:۔

- ۱۔ علماء کی ایک جماعت کا یہ خیال ہے کہ اس سے علم اخلاص مراد ہے اور ان تمام اشیاء کی معرفت ضروری ہے جو اعمال کو باطل کر دیتی ہیں۔
- ۲۔ علماء کی دوسری جماعت اس طرف گئی ہے کہ اس سے وہ علم معرفت مراد ہے جو قلب پر وارد ہونے والے خیالات میں یہ تمیز کر سکے کہ یہ الہام ربانی ہے یا لہ شیطانی۔
- ۳۔ بعض حضرات فرماتے ہیں کہ یہاں حرام و حلال کا علم مراد ہے کیونکہ اکل حلال اختیار کرنا اور حرام سے اجتناب ضروری ہے۔
- ۴۔ جب کہ کچھ حضرات کا رجحان یہ ہے کہ حدیث باب میں بائع مشتری اور ناکح کیلئے علم بیع و شراء

اور نکاح کے مسائل جانتا مراد ہے۔

۵۔ پانچواں قول یہ ہے کہ "بني الاسلام علی خمس" کے تحت توحید نماز روزہ زکوٰۃ اور حج

بیت اللہ مراد ہے جب کہ کچھ لوگ یہاں صرف علم توحید مراد لیتے ہیں۔

۶۔ بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ حدیث باب میں علم باطن کی طلب اور اس کی فرقیّت مراد ہے اور

یہ علم باطن زیادہ صالحین علماء ربانیہ کی صحبت سے آتا ہے کیونکہ یہی لوگ انبیاء کے وارث ہیں۔

ان اقوال کے برخلاف علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ حدیث پر مبنی بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں

کہ علوم شرعیہ کی حقیقتاً دو قسمیں ہیں:-

(۱) علم اصول (۲) علم فروع۔

۱۔ علم اصول یہ ہے کہ توحید و صفات باری کی معرفت اور انبیاء و رسل کی تصدیق تو طلب العلم

فرضیہ کے تحت ہر مکلف کو ان امور کا جاننا ضروری ہے۔

۲۔ علم فروع فقہ اور احکام دین کی معرفت کو کہتے ہیں اور یہ دو قسموں پر منقسم ہے:-

(۱) فرض عین (۲) فرض کفایہ۔

۱۔ طہارت و نجاست اور نماز روزوں کے مسائل اور روزمرہ کی دینی ضروریات کی حلقہ

فرض عین ہے اور طلب العلم فرضیہ کی رو سے ان کا جاننا بھی ضروری ہے۔

۲۔ فرض کفایہ اس علم کو کہیں گے جو انسان کو درجہ اجتہاد اور افتاد کے منصب پر فائز کرنے

مگر کوئی ایک بھی اس علم کو حاصل کر لے تو پورے شہر سے فرض ساقط ہو جائے گا ورنہ سب

گناہگار ہوں گے۔

تو علامہ بغوی کے قول کا حاصل یہ نکلا کہ معرفت صانع توحید باری تعالیٰ انبیاء و رسل کی تصدیق

طہارت و نجاست اور صوم و صلوٰۃ کے مسائل کی معلومات حدیث باب میں مراد ہیں قاضی

بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ کی بھی رائے ہے۔

اس کے ساتھ یہ وضاحت بھی ضروری ہے کہ اگر کوئی صاحب نصاب ہے تو زکوٰۃ اور حج کے

مسائل جانتا بھی فرض عین ہو گا نیز روزہ علم حدیث باب کے زمرہ میں آئے گا جس کی مسائل کو

اشد ضرورت ہو۔

درج بالا تمام اقوال میں علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہی زیادہ صحیح اور مانجھتا ہے اور دلائل

کی روشنی میں یہی قوی ترین مسلک ہے۔

**سوال نمبر ۱۴۰:** "باب بن کثیر ان یطاعبہ"۔ ابی امامۃ قال لعل النبی  
 صلی اللہ علیہ وسلم فی یوم شدید من یومہ لعل قد وثق الیہ  
 یستشرون خلفہ فلما سمع صوت النعال وقفت فی ثانی نفسہ جالس حتی  
 قد تمہم لکلمۃ لثلاثۃ یقع فی نفسہ شیء من الکبر۔  
 (الف) اعراب لگا کر ترجمہ کرنے کے بعد تشریح کیجئے۔

(ب) ترجمہ الباب سے مطابقت بیان کیجئے۔  
 (ج) پھر اس روایت سے کسی مسئلہ کا استنباط کیجئے۔  
**جواب سوال نمبر ۱۴۰:** (الف) اعراب کیلئے درج بالا روایت ملاحظہ کیجئے۔  
 "اپنے پیچھے چلنے کو تاپسنہ کرنے والے کا بیان"

حضرت ابو امامہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (ایک مرتبہ) شدید گرمی کے  
 دن بیت مزیدہ (اہل مدینہ کے قبرستان) کے قریب سے گزرے اور لوگ آپ کے پیچھے  
 چل رہے تھے آپ کو یہ بات ناگوار گزری تو آپ (ان کے انتظار میں) بیٹھ گئے اور اس  
 وقت تک بیٹھ رہے یہاں تک کہ تمام صحابہ آپ کے آگے اور سامنے ہو گئے (یہ کام آپ  
 نے اسلئے کیا) تاکہ کبر کا ادنیٰ شائبہ بھی قلب میں پیدا نہ ہو۔

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ حدیث "باب من ان یطاعبہ" ۱۰۱۰ میں ص ۱۰۱۰  
 کے تحت ذکر کی ہے۔ مطابقت ظاہر ہے کہ آپ نے صحابہ کا اپنے پیچھے چلنا نا پسند کیا نیز دوسری  
 حدیث میں یہ صراحت کہ یہ آپ کا معمول تھا کہ صحابہ آپ کے آگے آگے چلتے اور آپ کی پشت  
 کو فرشتوں کے چلنے کیلئے چھوڑ دیتے اور ابن عمر کی تصریح کے مطابق آپ صلی اللہ علیہ وسلم  
 کے پیچھے کبھی دو آدمیوں کو چلتے ہوئے نہ دیکھا گیا تو یہ حدیث باب میں وارد لفظ وقت ذلک  
 فی نفسہ ہی ترجمہ الباب ہے۔

(ج) روایت بالا سے یہ مسئلہ مستنبط ہوا کہ اگر پیچھے چلنے کی وجہ سے کسی کو غرور و کبر میں پڑ جانے  
 کا اندیشہ ہو تو اسے اس عمل سے پرہیز کرنا چاہیے اور اپنے پیروں و معتقدین کو پیچھے  
 چلنے سے احتیاط رکھ دینا چاہیے۔

**سوال نمبر ۱۴۱:** عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من  
 طلب العلم لیماری بہ السفہاء أو لیکنہن بہ العلماء أو لیصرف وجہ  
 الناس الیہ فہو فی النار۔  
 (الف) اعراب و ترجمہ کے بعد حدیث کی تشریح کیجئے۔

(ب) ترجمہ الباب "الانتفاع بالعلم لعل بہ" سے حدیث کا کیا تعلق ہے؟

(ج) خط کشیدہ الفاظ کی لغوی تحقیق کیجئے۔

## جواب سوال ۵۴:

(الف) اعراب کیلئے مشہور حدیث ملاحظہ کیجئے۔  
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس نے جملہ سے جھکڑے علماء پر رعب جمائے اور لوگوں کی توجہ اپنی جانب مبذول کرانے کیلئے علم حاصل کیا تو وہ دوزخ میں جکے گا۔

## تشریح:

یعنی علم جیسی عظیم شئی کو اس نے علمی مایہ نفعی کا مصداق بنانے کے بجائے دنیاوی منفعت حقیر مفاد اور ذاتی اغراض کیلئے حاصل کیا اور اس کو اپنی عزت و شہرت رعب و دیدار و شان و شوکت کا ذریعہ بنایا تو ایسے مفاد پرست دنیا دار اور خود غرض انسان کیلئے جہنم ہی مناسب ٹھکانہ ہے کیونکہ اس نے نہ صرف علم سے بذات خود کوئی اخروی فائدہ اٹھایا بلکہ ایک خالص دینی اخروی اور عظیم علم کو دنیاوی مفاد کیلئے استعمال کر کے جہاں علم کی توحید کی وہیں اس گھٹاؤ نے عمل کے شرور و فتن کے بیج بو دیئے اور اللہ کی رضا کو پس پشت ڈالتے ہوئے محض مفاد ہی کو پیش نظر رکھا تو ایسے ہی عالموں کو قیامت میں گھسیٹ کر جہنم میں ڈالا جائے گا اور کہا جائے گا۔

"اذھبوا الی الذین کنتم تراءؤ فی الدنیا فانظروا

هل تجدون عندهم جزاء او خیر"

اس کا ٹھکانہ نہ صرف جہنم ہوگا بلکہ وہ جہنم کی وادی جب الحزن میں ڈالا جائے گا جس سے جہنم بھی پناہ مانگتا ہے نیز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے "اللھم انی اعوذ بک من علم لا ینفع" کہہ کر اسی جانب توجہ دلائی ہے۔ اور علماء امت کی خیر خواہی کیلئے اس طرح نصیحت فرمائی ہے۔

"لا تعلموا العلم لبھاوا بہ العلماء اولئک راہ

السفہاء" اور "تصرفوا وجہ الناس الیکم فمن

فعل ذلک فہو فی النار"

(ب) حضرت امام ابن ماجہ علیہ الرحمہ نے یہ حدیث "الاستفناع بالعلم والعمل بہ" کے تحت ذکر کی ہے وجہ مطابقت ظاہر ہے کہ اس شخص نے محض اپنے مفاد اور ذاتی اغراض کیلئے علم حاصل کیا اس سے نہ اخروی فائدہ اٹھایا اور نہ ہی اس پر عمل کیا تو اس کے نتیجے میں ایسے عالم کا انجام نہایت خطرناک ہو سکتا ہے لہذا اہل اسلام کو ذاتی اغراض سے قطع محض عمل اور اخروی فلاح کیلئے علم حاصل کرنا چاہئے۔



(ج) ملری بیماری معاراة: جھگڑنا، بحث و مباحثہ کرنا۔

باہی بیباہی مباحاة: باہم فخر کرنا۔

صرف یصرف تصریفاً: پھیرنا، مبذول کرنا۔

سوال ۲۶:- عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ يَقُولُ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ مَنْ سَأَلَ عَنْ عِلْمٍ فَكَلَّمَهُ الْكَلِمَ الْيَوْمَ الْقِيَمَةُ يُلْجِمُ مِنَ النَّارِ۔

(الف) اعراب لگا کر معنی خیر ترجمہ کیجئے۔

(ب) نیز یہ بتائیے کہ ہر قسم کے علم چھپانے پر یہ تہدید ہے یا خاص قسم کے کمان پر جو پہلو اختیار کریں اس کو مذکور فی الباب حدیث و قرآن سے مدلل کریں۔

جواب سوال ۲۶:- (الف) اعراب کیلئے حدیث یہ دیکھئے۔

حضرت انس بن مالک رضی فرماتے ہیں کہ میں نے (خود) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا ہے کہ کسی (عالم) سے اگر کوئی علمی امر (کی بابت دریافت) کیا جائے اور وہ (عالم) جانے کے باوجود اس کو چھپائے تو کُل قیامت میں اس کو آگ کی لگام پہنائی جائے گی۔

(ب) امام سید رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ یہ وعید ضروری اور روزمرہ کے علم کے متعلق ہے رہا وہ علم جس کی مسائل و عوام کو کوئی ضرورت نہیں تو اس کے متعلق یہ وعید نہیں۔

علامہ خطابی اور امام سید اس ضروری علم کی وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ اگر کوئی اسلام کے اوامر و منہیات اور اس کی تاریخ و مزاج کے بارے میں استفسار کرے یا ادائے صلوات و دیگر فرائض و ارکان کی بابت دریافت کرے یا پھر کسی شے کے بارے میں حلت و حرمت کا فتویٰ چاہے اور مفتی و عالم کوئی جواب نہ دے تو وہ اس وعید شدید کا مصداق ہوگا۔

امام ابن ماجہ علیہ شرح حدیث کے انہیں بیان کردہ معنی کی وضاحت کیلئے ایک اور حدیث باب میں لائے ہیں اور اس کو ان الفاظ میں نقل فرماتے ہیں:-

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخَدْرِيِّ رَضِيَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ كَتَمَ عِلْمًا مِمَّا يَنْفَعُ اللَّهَ

بِهِ فِي أُمَّةٍ لَنَاسٍ أَمْرًا لَدَيْنَ الْجَمْعِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ يُلْجِمُ مِنَ النَّارِ

یہ حدیث صاف وضاحت کر رہی ہے کہ حدیث باب میں وارد وعید صرف اس علم کے متعلق ہے جو عوام الناس کی روزمرہ کی دشنی ضروریات میں سے ہو نیز یفیع اللہ بہہ کا قرینہ صاف دلالت کر رہا ہے کہ وہ علم عوام کیلئے مفید اور ضروری ہو اور ایسے ہی علم کے کتمان پر قرآن کریم نے تنبیہ کرتے ہوئے کہا:-

"ان الذين يكتفون بما انزل الله من الكتاب ويشترون به ثمناً قليلاً اولئك ضالوا بطونهم الا النار" دوسری جگہ اس علم کی وضاحت قرآن میں اس طرح کی گئی ہے:-

"ان الذين يكتفون بما انزلنا من البيت والهدى من بعد ما بيننا للناس في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون" آیت بالا میں بھی اسی علم کی صراحت ہے جو عوام الناس کیلئے کتاب میں بیان کر دیا گیا ہو نیز بیانات اور ہدی سے بھی اسی قسم کے علم کی تعیین ہوتی ہے جو عوام کیلئے ارکان دین کی تشریح کرے۔

سائنسی آیات و حدیث کی تشریح کرتے ہوئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں:-

"علم کو چھپانے کی یہ سخت وعید انھیں علوم و مسائل کے متعلق

ہے جو قرآن میں واضح بیان کئے گئے ہوں اور جن کے ظاہر

کرنے اور پھیلانے کی ضرورت ہے۔ وہ باریک اور دقیق

مسائل جو عوام نہ سمجھ سکیں بلکہ خطرہ ہو کہ وہ کسی غلط فہمی میں

بتلا ہو جائیں گے تو ایسے مسائل و احکام کا عوام کے سامنے بیان

نہ کرنا بہتر ہے اور وہ کتمان علم کے حکم میں نہیں ہے آیت مذکورہ

من البينات والهدى سے اسی طرف اشارہ پایا جاتا ہے

ایسے ہی مسائل کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا۔

تم اگر عوام کو ایسی حدیثیں سنائو گے جن کو وہ پوری طرح نہ سمجھ



سکیں تو تم ان کو فتنہ میں مبتلا کر دو گے۔  
 ہماری درج بالا شرح سے یہ بات کھل کر سامنے آگئی کہ حدیث باب میں وعید مطلق علم کے  
 متعلق نہیں بلکہ مقید علم کے متعلق ہے اور یہ وعید حضور کی حد تک حالات و نقل سے پر بھی  
 منحصر ہے۔

قد تم الفراغ من تأليف هذا الكتاب المسمى بمصباح  
 الزجاجة شرح اردو مشکلات ابن ماجہ فی ۳۲ من جمادی الاول  
 سنہ ۱۴۱۰ ہجری بعد صلاة الجمعة، فالحمد لله جل ذکرت  
 (الجلد الاکم اسعد قاسم)

۱۔ معارف القرآن جلد اول مکمل۔  
 ۲۔ کتب عالم کیلئے دیکھئے مرقاة اہل حق، تعلیق اہل حق، شرح السنن جلد اول۔

## ہلنے کے پتے

مکتبہ نعمانیہ ۳۶ جی لائن ڈی، نزد دارالعلوم کراچی  
 مکتبہ دارالعلوم، دارالعلوم کونگنی، کراچی ۱۲  
 دارالاشاعت اردو بازار، کراچی  
 ادارہ المعارف، دارالعلوم کونگنی، کراچی ۱۲  
 ادارہ اسلامیات - ۱۹۰ - انارکلی - لاہور  
 قدیمی کتب خانہ آرام باغ کراچی  
 مکتبہ حلیمہ، جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی  
 کتب خانہ مظہری گلشن اقبال کراچی